

إِنَّا أَلْزَمْنَا قَبْلَ هَذَا الْكِتَابِ بِمَا أَلْزَمْنَاكَ مِنْهُ أَهْلُ الْوَلَدِ وَالْأَهْلِيَّةِ

النَّقِيرُ الْقَاضِي

لِبَعْلِ مُشْكَلَاتِ

الْفَقِيرِ الْقَاضِي الْبَيْضَاوِيِّ

سَيِّدِ مَسْأَلَةِ الْقَاضِي الْبَيْضَاوِيِّ

صَدَقَ

شَاح. حضرت مولانا فخر الحسن صاحب دہلی
صدر المذہبین دارالعلوم دیوبند.

مُزَيَّنٌ

حضرت مولانا بشیر علی احمد صاحب دہلی
حضرت مولانا جمیل احمد صاحب دہلی

اسلامی کتب خانہ

خاکہ، قریۃ المؤمنین، فون: 27152

وَأَمَّا جُعِلَ مُسَلَّةً إِلَى نَدَاءِ الْعَرْفِ بِاللَّامِ فَإِنَّ ادْخَالَ يَاعِلِيهِ مُتَعَذِّرٌ لَتَعَذُّرِ
الْجَمْعِ بَيْنَ حَرْفِي التَّعْرِيفِ فَإِنَّهُمَا كَالْمَثَلَيْنِ وَأَمَّا حَرْفُ السَّادِ وَحَرْفُ عِلِيهِ
الْقَصُودُ بِاللَّامِ وَصَفًا مُوَضِّعًا لِلْإِثْمِ وَالْإِثْمُ رَفْعًا لَشَدِّ زِيَادَةِ الْقَصُودِ وَتَحْتَمُّ
بَيْنَهُمَا هَذَا التَّنْبِيْهُ تَأْكِيْدًا وَتَوْضِيْحًا عَمَّا يَسْتَحْتَقُّهُ آتِيٌّ مِنَ الزَّيَادَةِ إِلَيْهِ ۔

ترجمہ :- اور آئی ہو معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ بتایا گیا اس لئے کہ معرفت باللام یا داخل کر لی جتنی ہے
کیونکہ دو ہی صورتیں ہیں اور نہ تعریف کا کچھ ہونا تاہم آگیا ہے اس لئے کہ اور لام تعریف دوہم شکوں کی طرف
اور آئی ہو معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ اور مقصود باللام کو اس کی معرفت کا شے بنا کر ذکر کیا گیا
کیا اور معرفت باللام کے لئے کہ اگر معرفت باللام جو اس کے لئے ہے معرفت باللام مقصود باللام
ہے اور آئی ہو مقصود باللام کے درمیان ہائے تنبیہ کا اضافہ تاکہ نہ غلطی کے لئے ہے نیز اس صفات میں کہ بعض
دینے کے لئے ہے جس کا آئی ہو مقصود باللام

حاصل ہوا آئی ہو معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ جُعِلَ مُسَلَّةً إِلَى نَدَاءِ الْعَرْفِ بِاللَّامِ
امشتر باللام، و سَلَّ سے منطوق ہے مثلاً ہے متعلق سے متعلق ہے اس لئے کہ خبر ہے فَإِنَّ ادْخَالَ يَاعِلِيهِ
فلت سے اور مقصود باللام سے متعلق ہے مثلاً ہے متعلق سے متعلق ہے اس لئے کہ خبر ہے فَإِنَّ ادْخَالَ يَاعِلِيهِ
ہے اور حکم لفظی آئی ہو معرفت باللام ہے مثلاً ہے متعلق سے متعلق ہے اس لئے کہ خبر ہے فَإِنَّ ادْخَالَ يَاعِلِيهِ
و تحت کا مصدر داخل ہے اتم کے لغوی معنی کسی چیز کو زبردستی ٹھونسے کے ہیں یہاں ادخال اور زبردستی
کے معنی ہیں

اگرچہ وہ معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ جُعِلَ مُسَلَّةً إِلَى نَدَاءِ الْعَرْفِ بِاللَّامِ
کے مقصود باللام ہیں، اگرچہ معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ جُعِلَ مُسَلَّةً إِلَى نَدَاءِ الْعَرْفِ بِاللَّامِ
دعا کرنے والا یا اللہ تعالیٰ ہے اور جو کہ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ جُعِلَ مُسَلَّةً
اور جو کہ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ جُعِلَ مُسَلَّةً
بہت بڑی حسد و حسد کی طرف سے کہ اس کی معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ جُعِلَ مُسَلَّةً
خبریں ہیں کہ اس کی معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ جُعِلَ مُسَلَّةً
اس کی معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ جُعِلَ مُسَلَّةً

خبریں ہیں کہ اس کی معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ جُعِلَ مُسَلَّةً
اس کی معرفت باللام کی غلطی کا وسیلہ جُعِلَ مُسَلَّةً

وانما کثر التداو علی هذه الطریقۃ فی القرنین لاستقلالہما بواجبہ من التکید وکل ما
نادی اللہ علیہ عبادہ من حیث انما امور نظام من حقہا ان یقطعوا لها ویقبلو بقلوب
علیہا و اکثرہم غافلون حقیق بان ینادی لہ بالکذ الباطل والجموع واسماء اللعنة
باللام للعوام حیث لا یعید وتدل علی صحتها الاستثناء منها والتکید بما ینفی العوام
کقولہما فی فسبحن انما لایکفہن کثرہن یمعنوا واستدلال الصعابۃ بعمومہا شائنا
اذ شاعرا قال الناس یعم الموجدین وقت التزیل لفظا و من سید وجد معنی لما تواتر من دینہ
علیہ السلام ان مقتضی خطاب واحکامہ شامل للقبیلۃ بنی نابت الی قیام الساعۃ
الاما خصہ اللیل

ترجمہ :- اور قرآن عظیم میں اس انداز پر ایسا جو اس نے سابقہ میں دیکھا تھا کہ ایک ہی چند و چورہ کے ساتھ
ہے اور وہ تمام چیزیں جن کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ناکہ بند اس بات کے لئے نہیں کر لیا کہ کئے کوئی
قرآن پہنچے قرآن لفظ سے نفاذ کی جائے اور باریاقت و مستحق اس عینیت سے ہے کہ وہ عظیم است ان امور میں اور
ان کا قریب کے دیکھ جن کی کہانی ہمیں اور ہمیں تلبہ کی طرف متوجہ ہیں اور صورت حال سے کہ اکثر اس
غافل ہیں۔

اور جمع صورت ولام اس بار میں مستشرق ولام اس مقام پر عوام و مستشرق وکئے ہیں جہاں کوئی جہد ولام
ہے جو اور دلائل کے لئے خاص و عمومی پر جموں سے استثناء کا صحیح ہو انکشاف نقضوں سے ان کا تکید لانا جو مفید
نہیں ہے جیسے قرآن انما لایکفہن کثرہن یمعنوا اور صحابہ کا شائع ذائقہ طور پر ان کے عوام
سے استدلال کیا۔

حاصل یہ کہ نادری اللہ مبتداء ہے من ربک لا یحقق سے متعلق ہے۔ "حقیق بان ینادی فی سکر
الجموع معطوف علیہ اسماء ہائیکہ ان فی معطوف معطوف علیہ اے معطوف سے مل کر محصور و لفظ
اس کی صفت، محصور صفت سے مل کر متبادہ للعوام خبر
شیخ وہ لفظ ہے جو دو بار سے زیادہ پر دلائل کہے۔
اگرچہ وہ لفظ ہے جو دو بار سے زیادہ پر دلائل کہے مگر اس کے ذہن پر اکثر مفردات آئے ہیں۔

فاناس یعم الوجہ من وقت انزول لفظاً ومن لیوجد معنی لما تواتر من دینہ علیہ السلام
ان مقتضی خطابہ وحکامہ شامل للقبیلین ثابت الی قیام ناسخہ الاخصہ الدلیل ورنہ
عن خلقہ والعسن ان کل شیء نزل فیہ یاہ للناس فکی وایاها الذین امنوا فاعلم ان صرح
ارفعہ فلایوجب تخصیصہ بالکفار ولا امرهم بالعبادۃ فان الامر یبہوا لشکرت بین
بدن العبادۃ والزیادۃ فیہا والمراد علیہا بالمطلوب من انکارہو الشرع فیہا بعد الایمان
بما یجب تقلیدہ من العرفۃ والافعال والمعاملۃ من لوازم وجوب الشیء وجوب مال الیقین الایہ
وکما ان الحدیث لا یمنع وجوب الصلۃ فاکتف لا یمنع وجوب العبادۃ بل یجب رفعہا
الاشتغال بها عنقیبہ ومن المؤمنین ازید اہم وثباتہم علیہا

ترجمہ :- میں اس بات کو کہیں کو نہ بتاؤں گا کہ جو نزول قرآن کے وقت موجود تھے اور ان کو کورائے شامل ہے
جو بعد میں آئے اور یہ معمول اس حدیث کو ترک کر دیتے ہیں جو آپ کے دین کے بارے میں بطور تواتر وارد ہے کہ قرآنی
خطاب اور مشرعی احکام کا مقتضی و درجہ ان کے گوئی کو زریعات ثابت سے منکر وہ جن کو دلیل مستفی کر دیت
اور وہ حدیث جو حضرت علیؓ اور حسنؓ بصریؓ دینی اللہ صفا سے مروی ہے کہ ہر آیت میں یا ایہا الناس
اور جو ہے کہ ہے اور حسنؓ یا ایہا الذین آمنوا سے معنی ہے سو اگر اس کے منور و متصل ہونا صحیح ہے تو توہم تعلیل
یا کفایت کو ثابت نہیں کرتی اور یہ بھی ان کے ساتھ امر بالعبادۃ کی تعلیل کو ثابت کرتی ہے اس لئے کہ جس چیز کا حکم
دیا گیا ہے وہ اگر بیش تر کہ ہے عبادت کو مشرور کرنے اور اس پر لیاہی اور یا بندی کرنے کے درمیان میں کفار سے
مطلوبہ عبادت کا مشرور کرنا ان چیزوں کے کیا فائدے کے بعد جو واجب العقیدہ ہیں یعنی اللہ کی معرفت اور صالح
کا امر کرکے اور جب شی کے امر میں سے ہے ان چیزوں کا واجب ہونا جن کے منور و غیر تعلیل نہیں ہو سکتی اور جس طرح
حادث وجوب قرار سے الیہا یا ایہا الذین آمنوا کی طرح کفر وجوب عبادت سے الیہا نہیں بلکہ کفر و زور کرنا اور اس کے بعد عبادت میں
مشغول ہونا واجب ہوتا ہے اور مؤمنین سے شہادت میں اعقاد اور اس پر شہادت دینی تصور ہوتا ہے

فقہ حنبلی :- یہ ثابت کرنے کے بعد کہ میں معشر بالام عموم واستعراق کہ لئے آئی ہے اب لفظ اناس کے بارے میں
فرمانے میں کہ میں عموم کے لئے ہے، جو دین اور غیر موجودین دونوں کو شامل ہے لیکن جو دین کو اپنے افعال میں
اور غیر موجودین کو دلائل میں قرینہ قرار دیکر دیتے ہیں اور یہ قرینہ خارجہ قرمان ہوگی کہ جو بطور تواتر مستقول ہے

وانما اتاكم ربكم تنبيه على ان الواجب للعبادة هو الربوبية -

ترجمہ: ہمارے ربکم اسی پر تنبیہ کرنے کے لئے فرمایا کہ عبادت کو واجب کرنے والی چیز ربوبیت ہی ہے۔

اور بقدر قدرت تمام ارشاد ہے: "حکمتیں عقلی الٰہیہ ایک حکم علی الجماعت ہے، میرا حکم ہر ایک کو جو پوری جماعت کو شامل ہو جائے۔" حالانکہ ہر ایک کے خطاب اور اس کے حکم کا تعلق موجودین اور غیر موجودین ہر دو کو تار و زخمیت شامل ہے بالیہ ضرورہ حکم میں اس کا مستشہاد کی بنیاد پر ہے چنانچہ جب دلیل اس طیفہ اور اس فرد کے استغناء پر قائم ہو جائے گی تو ان کا استغناء اور استیفاء ہو جائے گا چنانچہ جس، محفل، ناسی، سفور و غیرہ درامدی امارت کی وجہ سے غائب ہو گئے اور تاقیہ کا یہ فرما کر حکم شامل ماضی کو لفظ اور لائقین کو درود ہو گا اس لئے ہے کہ خطاب بالمشاغل ان کی نگاہ سے ہر گز توجہ نہ لے کر وقت نذرانہ موجود تھے خواہ مومن نفس میں، خواہ کافر یا برا دوزخ میں۔

اور بعد میں فرمایا: "اماریت کی وجہ سے شامل ہوئے۔"

تفسیر: چونکہ انسان کا جواب ہے، انسان یہ ہے کہ آپ کہہ رہے ہیں کہ یا ایہ الذین من بعدہ اور ان کا خطاب بھی تو ان کی طرف ہے جو جو دنیا کی دنیا میں موجود ہیں ان کو بھی شامل نہ کر دینا اور حضرت حلقہ سے کیا دلالت اس کے اعلیٰ خطاب ہے اور ایت یہ ہے کہ جس ایت میں یا ایہ الذین من بعدہ آیا ہے وہ مکی ہے اور جس میں یا ایہ الذین من بعدہ آیا ہے وہ مدنی ہے۔

یہ جواب، اس اعلیٰ تر دلیل پر نہیں کہ وہ روایت مرفوعہ و مقول ہے بلکہ خود حلقہ اور تین مرفوعہ ہے اور اگر تسلیم ہو کر لیا جائے تو جواب یہ ہے کہ مکی جو کہ یہ مطلب نہیں کہ اس کے خطاب صرف کفار ہی بلکہ مکہ میں جتنے لوگ مانے تھے سبھی اس کے خطاب تھے مکی ہی کا تھے۔ پھر یہ یہاں جو کہ اس کے خطاب صرف کفار ہی بلکہ مکہ میں جتنے لوگ مانے تھے سبھی اس کے خطاب تھے مکی ہی کا تھے۔ پھر یہ یہاں جو کہ اس کے خطاب صرف کفار ہی بلکہ مکہ میں جتنے لوگ مانے تھے سبھی اس کے خطاب تھے مکی ہی کا تھے۔

اس کا جواب قاضی نے دیا کہ اہل مدینہ کا اسلوب امر متحرک ہے خواہ امتداد عبادت ہو خواہ الٰہی یا عبادت کے خلاف ہو خواہ اس کے خلاف ہو اور مومن کا الٰہی اور الٰہی کا الٰہی کا حکم ہے تو قیصل حاصل لازم نہیں آیا۔

یہ اگر سوال کہ تو عبادت کے حکم کا مطلب ہے کہ قدرت کے تقدیرات کو ادا کرنا چاہیے اور جو چیزیں غیر کا وہ کہیں ہیں ان سے اجتناب کا حکم لیکن ان کے خلاف ماضی و غیرہ کو بھی شامل ہے کہ تو کہہ کہ تا لیسہ تقدیرات واجب داجت۔

تفسیر: یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ جب وصف پر کسی کو کوہرت کی جا ہے تو وہ وصف تخریک کے تحت ہے چنانچہ یہاں بھی عبادت کو اگر پرہیز کرنا اس بات پر لگاؤ کہ لیسہ تقدیرات عبادت کی وجہ عبادت کے لئے ملے ہے۔

أَشَدُّ فِي خَلْقِكُمْ صِفَةً جَبَرَتْ عَلَيْهِ لَلْعَظِيمِ وَالْتَقْدِيلِ وَبِحَقِّ التَّقْيِيدِ
وَالْتَوْضِيحِ أَنَّ خَصَّ بِالْخَطَابِ بِالْمُشْرِكِينَ وَلَيْدَ بِالرَّبِّ أَعْمَ مِنَ الرَّبِّ الْحَقِيقِيِّ وَ
وَالْأَلَهَةِ الَّتِي يَسْمُوْنَهَا أَلِهَاءًا.

وَالْخَلْقُ بِإِيجَادِ الشَّيْءِ عَلَى تَقْدِيرِ وَاسْتَوَاءِ وَاصِلِهِ التَّقْدِيرُ بِرِيقَالِ خَلْقِ
الشَّيْءِ إِذَا قَدَّرَهَا وَسَوَّاهَا بِالْمِقْيَاسِ -

ترجمہ: یہاں پر وہ کہہ رہے ہیں کہ تم کو یہ کیا چیز عبادت ہے جو کہ ایک عظمت اور بیان
عظمت کے لئے ذکر کرتی ہے اور تقیید اور تفسیح کا یہی احتمال ہے کہ خطاب کو مشرکین کے ساتھ خاص کیا
جائے اس سبب سے وہ معنی مراد سے بے نیاز ہو گئے اور علم الہی سے عقل کے اور ان معبودوں کے جن کو مشرکین عبادت
کرتے تھے۔

اور خلق نام ہے کسی چیز کو ایک نفاذ اور بیان پر موجود بنانے کا اور اس کے لغوی معنی ایسا کرنے کے
ہیں۔ جو لہذا تاجہ "خلق" سے ملے۔ جبکہ یہ کہنا غلط ہے بنایا جائے اور پھر یہ کہ اسے ٹھیک کر لیا جائے

تفسیر: آیت کا مخاطب اگر عقلی مقرر کو قسم اور یا جائے تو الہی خالقکم صفت ادا ہے
اور اس سے مقدم و موصوف یعنی رب جو کہ عظمت ظاہر کرنا اسلوب کے یہاں ہے کہ عظمت کو بیان کرنا ہے
کیونکہ ان مقررین میں اکثر یہاں پہنچ چکے ہیں کہ یہ جو رب اور خالق کے درمیان فرق نہیں کرتے تھے بلکہ رب اس
کو سمجھتے تھے جس کو خالق سمجھتے تھے۔ پس ان کے مخاطب کے وقت الہی خالقکم کہ صفت اس قدر تو
جو نہیں سکتی کہ رب کو خالق کے ساتھ متعبد کر کے غیر جان کی طرف مائل کر دے۔ بلکہ توضیح و تحلیل کے لئے ہو گا

اب آیت کا مخاطب خاص طور پر مشرکین کو مانا جائے تو تقیید کے لئے ہو سکتی ہے کیونکہ ان کو یہاں
رب کا مفہوم عام تھا خالق لایزال کو جس رب کہتے ہیں اور اپنے دیوتاؤں کو جس

[illegible]

ترجمہ:۔ اعلان کو پورا کیا جو تم نے پہلے کیا ہے۔

ترجمہ جہانگیر نامہ: یہ کتاب حضرت امیر خسرو دہلوی کی تالیف ہے۔ اس میں امیر خسرو نے اپنے والد شہنشاہ جہانگیر کی زندگی اور اس کی فطرت و خلق و خوی کا بیان کیا ہے۔ اس کتاب میں امیر خسرو نے اپنے والد کی زندگی کے مختلف مراحل کا بیان کیا ہے۔ اس کتاب میں امیر خسرو نے اپنے والد کی زندگی کے مختلف مراحل کا بیان کیا ہے۔

تقسیم پر :- تاہم اسے تقسیم کی وجہ امت سے پہلے دو مقدمے میں پیش کرنے کا ساماں۔

وہ مقدمہ مانی۔ اس مقدمہ کو جتنے ایسے جہاں مقدمہ اور دوسرا کا جناح ملال جو جیسے ہمارے سرگرم کا مقدمہ

تقدم ثالث۔ دو قدم ہیں یہی مقدم کھاتہ حضرت تاج ہو گزرتا کہ ان ایک ہو جیسے باب مقدم
نے ہو حرکت در کا قدم حرکت مقرر۔

۱۰) کسی کو یا جس کو مصفت بنانا اسی وقت درست ہوگا جیسا کہ اس کا علم ہو اور اگر پہلے سے علم نہ ہو تو خبر متاخر کے پس لیا، السلام صحت نہیں گے جیسا کہ وہ علم ہونے کا علم مخالف کو پہلے سے جو ان کا پہلے سے علم ہے تو خبر متاخر کے اور یہ عالم نہیں گے۔

۱۔ من معون حذقکم و اعدائکم غنیہ عنی معنی انہ خلقکم و من قبکم فاعزیز من یومئذ منہ
تتقوی ما تم امرہ باجتماع اسمہ بد و کثرتہ و اعلیٰ الیہ و غلب الخ طبع من عی فیہین
فی الشہد و بعدی عی و اذتہ جمیعاً

ترجمہ :- یا ماریے منکر کے معول اور اسی معون کے معون سے اسی معنی کی بنا پر کہ حق تعالیٰ نے تم کو در
تسبیح پہلے کوئی اور اسم نہیں دیا ہے بلکہ اس سے تقویٰ کی امید کی جائے۔ تقویٰ کے رجحان امر کی
و حکم اور اس کے اسماء کے آگے جسٹ اور دوائی کے کثرت کے ساتھ جو وہ پہلے کی وجہ سے اور ببارت
من فی معول کو فاعل اور غنیہ و اعلیٰ کے معنی کی بنا پر اور اس کے مراد لیے رہے۔

۲۔ من یومئذ منہ و اعدائکم غنیہ عنی معنی انہ خلقکم و من قبکم فاعزیز من یومئذ منہ
تتقوی ما تم امرہ باجتماع اسمہ بد و کثرتہ و اعلیٰ الیہ و غلب الخ طبع من عی فیہین
فی الشہد و بعدی عی و اذتہ جمیعاً

ترجمہ :- من یومئذ منہ و اعدائکم غنیہ عنی معنی انہ خلقکم و من قبکم فاعزیز من یومئذ منہ
تتقوی ما تم امرہ باجتماع اسمہ بد و کثرتہ و اعلیٰ الیہ و غلب الخ طبع من عی فیہین
فی الشہد و بعدی عی و اذتہ جمیعاً

ترجمہ :- من یومئذ منہ و اعدائکم غنیہ عنی معنی انہ خلقکم و من قبکم فاعزیز من یومئذ منہ
تتقوی ما تم امرہ باجتماع اسمہ بد و کثرتہ و اعلیٰ الیہ و غلب الخ طبع من عی فیہین
فی الشہد و بعدی عی و اذتہ جمیعاً

ترجمہ :- من یومئذ منہ و اعدائکم غنیہ عنی معنی انہ خلقکم و من قبکم فاعزیز من یومئذ منہ
تتقوی ما تم امرہ باجتماع اسمہ بد و کثرتہ و اعلیٰ الیہ و غلب الخ طبع من عی فیہین
فی الشہد و بعدی عی و اذتہ جمیعاً

وقیل لتلیل ملخلاق ای خلقکم یکی متکون کما تال وکما خفقت المجرع وایرئسن ان الذی یعبدلکم
وهو ضعیف ذلیم یشهد فی اللغه مثله

والایة تبدل علی ان الطریق فی معرفت الله تعالی و العالم یوحدا یتد واستحقاق
المعبودۃ المنظر من عند الاستدلال بافعالہ وان العبد لا یتستحق بعبادته علیہ
ثوابا فانما لواجب علیہ شکر الماعذۃ علیہ من النعمان فتا حقو کا جابر اخذ العبد قبل العمل

ترجمہ: اور یہاں پر یہ کہہ کر کہ حق کی خدمت میں کرنی ضروری ہے تو یہ جو اس کا اور تم سے بہتر ہے
اس طرح سے یہ دیکھ کر کہ ہر گز اس جہان میں خدا کو دوسری جگہ پر نہ دے۔ وادعت انہیں واما اس
بیسویں اور پہلی حق کی عزت و جہالت بتا کر کہ یہ نہیں ہے تو یہ ضعیف ہے کہو کہ حق میں اصل سہیلان غفلت
کے تھے ہر نامت ہے نہیں

اور آیت اس آیت میں وہاں کر کے کہ خدا کی معرفت اور اس کی مدد و حمایت اور اس کے استحقاق و عبادت
کے علم کی بناء اس کی کارگیری میں ضروری ہے اور اس کے اعمال کے استعمال کر کے
الذات میں ہمیں یہ دلیل ہے کہ خدا کی عبادت کی وجہ سے کوئی نفع کا مستحق نہیں ہوتا اس لئے کہ حق
اس پر عبادت میں سب جہات میں اس کے شکر میں واجبہ ہوتی ہے وہ وقت خالق کے ساتھ ہر گز نہیں تو خدا کو
اس پر اور اس کے انتہی ہے جس نے اس کو کہنے سے پہلے ہی عزت دی ہے اور اس کے

دقیقہ گذشتہ میں اس کے اس کا جواب دیا کہ اس پر کب پر کلام میں قصہ و کار و ناتا جو صاحب میں اس کے اس صورت
حال میں یہ کہہ کر کہ اس کے عابد تقویٰ کی امید کی جائے تو حق تقویٰ کے ساتھ تہیہ کی گئی۔
شہد چنانچہ کہ اس طرح کا طریق کے یہاں کہ حق تقویٰ کی امید حق میں طرح ان سے یہوں کے خلق میں جو ہیں
امید حق پرستوں پر غلط ہے۔ مسلک و ایام حق تقویٰ۔ غیر قابل پر اس کی دلیل کیا۔
تاسیہ و غلبہ ان صاحبوں کے اس کا جواب دیا کہ یہاں تہیہ ہے بین نمازیوں کو جس تہم و غلبہ تہیہ
ہوئے و دلیل کہنے غیر قابل کا مستحق فرما دے تہیہ ہونے انہوں میں ہے جس میں وہ دلیل مراد ہیں۔

تقسیم ہی: یہ آیت کے ساتھ اس کا ذکر ہے حق تقویٰ ہے درمیان مستقیم ہونے اور اس کے خدا کی امدادیت اور
اس کے استحقاق و عبادت کی صورت حاصل کرنے کا فرق ہے بلکہ اس کے اعمال میں اس کی شکر و کمالوں میں اس کو
دیکھ کر جائے تو یہ کہ خدا کی عبادت کی وجہ سے اس کا مستحق نہیں ہوتا اس لئے کہ اس کا اصل ہے

و معنی جعلها فی نشان جعل جوائز یا باران عن الیاء مع فی بعض من الاعاطة بہا و
 صیارتہا متوسطۃ بین الصلۃ بت اللطافۃ حق حاصلت مہیۃ لان یقعد وینا موا علیہا
 کلا فاش البسوط و ذمتہ فیستدعی کوئہا مسطرتہ لان کرہۃ نسکھا علیہا و اتساع حرمہا
 لا یزال الا فتراش علیہ کاجیس

والسکاء بنا فی منہ و فیہ عسکم و السکاء اصم جلس بقع علی الواحد و القعد و کلا لای
 والدھم و قیل جمع سماء و البناء منہ سے یہ المعنی بلیا کان و قیت و خبا و منہ بن علی
 اموات لا تم کانوا ذات و جویض موا علیہا خبا و خبا ید

ترجمہ: اور اس کو فرشتے ہلکے سے یہ ایک کسی کے حق حصول کو بل سے امر بنایا۔ و جو کہ پالی کے تقاضے
 طبع میں یہ حکایت گھبرے گئے۔ اور نیز فرشتے سے کہ حق بنی کر فرشتے کو حق درستی کے در بیان ایک اصول کی کیفیت
 پر رکھا یہاں تک کہ اس قدر بنی ہوئی کہ اس پر کوئی شخص اور فرشتے بالکل ایسا سمجھا کہ یہی ہی فرشتے
 اور اس کے حقیقت بنایا

و جہاں سے میں گنہ گار بنایا جو ہم پر تان رہی ہے سارا مہنس ہے تو خداوند کبریا سے نہ ہوتا جا تا ہے بطریق
 و جہاں سے میں اور جس کا کہنا ہے کہ سارا کمال ہے۔ و جہاں سے خدا سے نہ کہ وہ کبریا کو نہیں کہنا جانتے خود کو جبر
 ممکن ہو خواہ گنہ گار بنایا اور اس کے بعد ایسے۔ بن علی ہاں سے۔ و انہی ہی کے ساتھ مشبہ رہا کہ گنہ گار کو کبریا
 جیسا بنی عرب شادی کرتے تھے دوس کے بنایا میرا لائے تھے

تفسیر: اور زمین کا فرش جو اس کے وسیع و طست و قاصد ہے جو نہ کا تھا اس میں نہیں کرتا اس کے کہ بنی کا کبریا
 انہی کے گنہ گار بنایا جو اس کا وجود کا عظیم البتہ اور وسیع نہیں ہے اس سے۔ بن علی کہ اس کو فرشتے بنایا جاتے
 جس طرح فرشتے پر سوار بنایا کہ اس کے گنہ گار بنایا ہے۔ کہ تو را منظور من امر جبرۃ فطرت طوبی
 کہ تم و گنہ گار تفسیر۔

بنا و جہاں سے میں گنہ گار بنایا جو اس کے وسیع و طست و قاصد ہے جو نہ کا تھا اس میں نہیں کرتا اس کے کہ بنی کا کبریا
 انہی کے گنہ گار بنایا جو اس کا وجود کا عظیم البتہ اور وسیع نہیں ہے اس سے۔ بن علی کہ اس کو فرشتے بنایا جاتے
 جس طرح فرشتے پر سوار بنایا کہ اس کے گنہ گار بنایا ہے۔ کہ تو را منظور من امر جبرۃ فطرت طوبی
 کہ تم و گنہ گار تفسیر۔

واللہ الفضل العناوی قل جریر شعرا انما یجعلون انی نداه وما یمیز لنی حسب ندیدہ۔
 من ند ند وداذ نظم ونا دوت الوجہ غلفت خص بالمعانی المماثل فی الذات کما خص
 اللہ وی للمماثل فی القدر وتسمیہہ بایعبدہ اشکو کون من دوت اللہ اندہ داوم
 زعموا انہما رب فی ذاتہ وصفاتہ ولا ینہا عن الفہ فی انعالہ لایم ساتر کو عبادتہ الی
 عبادتہا وسموہا الرتہ شایہت حالہ من یعتقد انہا ذات واجبۃ بالذات قاحدۃ
 علی ان میں خیر عنہم ہاں اللہ وخصمہم مالم یرد اللہ ہم من خیر فتمکیم ہم وشنعہ علیہم ہاں
 جعلو اللہ ادا لمن یمتنع ان یمکن ند لدن اقل موحد البھاہلیۃ زید بن عمر وبن
 نفیل سے ابا واحد ام الف رب ، اذین اطلقت علی الامور ترکت اللات والعربی حیثا۔
 کذا نلت یفعل الوجہ البصیر۔

ترجمہ ۱۔ ند ہر حالت کا نام ہے ہر کہ کہ ہے آیتا یقولون انی ندایا ہے۔ ترجمہ مذکور سے بیک کوئی چیز
 بد کے اور نادر اور اصل سے بیک کسی کی مخالفت کی برائے۔
 ملائی مقال کہو ساتھ خاص ہے عزت میں مائل جو عباد کس اوی اس کے لئے خاص ہے جو تہ میں مائل جو
 اور بار جو بیک سر کن راجے معبودوں کو خدا کا لقت وصفات میں مساوی سمجھتے تھے اور نہ عقیدہ رکھتے
 تھے کہ وہ خدا کی اس کے اعمال میں مخالفت کرتے ہیں پھر ہی ان معبودوں کو بار کا بتلاں کہ ہے کہ جب مکر میں نے
 خدا کی عبادت میں جو بیک سر لشد کی عبادت اختیار کی اور ان کا الزام رکھا تو ان کا حال اس کے مشابہ ہو گیا جو یہ
 عقیدہ رکھتا ہو کہ معبوداں باہر واجب بالذات ہستیاں ہیں جو خود سے غفلت افکی کو دیکھ کر کہنے کا قدرت
 رکھیں ہیں اور اس کی قدرت رکھیں ہیں کہ خدا جو خیر بندوں کو نہ دینی چاہے یہ خود غفلت کر دیں۔
 پھر خدا غفلت نہ ان کا شکر کیا اور ان پر یہ ضرورہ گیری کی کہ انہوں نے اس ہستی کا شکر نہیں کیا جس کے
 لئے شکر کا ہر ناما محال ہے۔

اس نے اور ہماہمت کے کو مدد کر دے من کر من نفیل نے کہا ہے انشا و احد ام الف رب انی
 جب امتدادت تقسیم ہیں (یعنی ہر شخص کو اپنے عقیدہ میں امتیاز ہے عبادت کے قائم کرے) تو کیا میں ایک
 خدا کی اطاعت کر دوں باہر انہوں کی میں نے قولات دعویٰ سمجھی جو چھوڑ دیا اور ایک خدا کا جو رہا اور مجھدار
 آری ایسا کی کر تا ہے۔

واعلم ان مفسون الایاتین هو الامر بعبادة الله تعالى والنهي عن الاشياء به والاشارة
الى ما هو المحل والمقتضى ويدل ان الله رتب الامر بالعبادة على صفة الربوبية اشعارا بانها
العلیة لوجوبها ثبوت ربوبیة بالانقضاء خالقهم وخالق احوالهم وما يحتاجون اليه في معاشهم
من الخلق والخلق والطعام والملاسل فان التفرقة اعم من المعلوم والمعلوم والرزق
اعلم من المأكول والشرب ثمها كانت هذه الامور لا یقدر علیها احد غیر شاهدة على
وحدا نیته رتب علیها النهی عن الاشياء به

ترجمہ: یہ اور بیان ہو کہ وہ ظاہر قبول زماں سے الناس وعبید وارکھم فلما فعلوا اشیاء عداوی کا خلاصہ قصور میں
باتیں ہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت کا حکم دے گا کہ ایک نبی کی کائنات، ان دونوں چیزوں کی حالت اور تقاضی
کی بنا پر ہوتا ہے اور اس کی تفصیل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے حکم عبادت کو ربوبیت کی صفت بلا حد کے مرتب
کیا کہ معلوم ہو جائے کہ ربوبیت میں وجوب عبادت کی حالت ہے۔ پھر ان ربوبیت کی اس میں تشریح کی ہوگی
ہم ہی ہمارے خالق ہیں ہمارے آبا و اجداد کے خالق ہیں اور ان چیزوں کے خالق ہیں جن کے ہم نے بنائے ہوئے ہیں
زمین و آسمان، غولک وچ شاک کیوں کہ شوا کا حفظ معلوم وعبود اس خالق عز و جل کا طاعت کوکل و خضوع
و رفق میں عام ہے۔

پھر جب یہ چیزیں جن پر اللہ کو قدرت نہیں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پرست ہیں جس تو حرکت کی ہیں اور
فعلوں کا اس پر صرف فرمایا۔

تیسرا گذشتہ کی منقول سے متعلق ہے جس پر ملاحظہ فرمائیے کہ اگر کوئی خدا کا شریک نہ ہوگا کہ پہلی علم و دلیل نظر ہو
اس پر وہ اس کی طرف سے خود کو خالق کائنات واجب القیات کے امتداد پر عبور ہو جائے۔

اور اگر خدا کے لئے قدرت ہی عبادت ہوگی۔ "و انتم تعلمون ان الله وکانت علی کل شیء قاطعہ" قلموں فعل با
فعل ہوا و انتم تعلمون خبر کلاں کا مفعول

ترجمہ: جو کہ تم خدا کا شریک نہ بنائے ہو مالا کہ تم نہ جانتے ہو کہ خدا کو کئی مافی و مابین نہیں ہوا و تم پر پہلی شریک کہ تم نہیں
من زاکم من شیء۔ قرینہ: کہ کوئی آیت میں شریک کے خلاف افعال کا مطالبہ از دہان کے ہوتے ہیں مستفاد کیا گیا ہے۔

و علیٰ خدا کا مقصود ہوتا ہے تشریح و انتساب

یہ ایک اشکال کا جواب ہے اشکال یہ کہ مفعول مقدر ان کو انتم تعلمون کو غیر واجب ہوا ہے حال قرار دینا

وَمَا أَقَالُ قَوْلَ نَزَّلْنَا لَكَ أَنْ تَرْوَاهُ بِمَا نُنْفِخُهَا بِجِسْمِ الْقَوَائِمِ عَلَى مَا تَرَى سَلِيلَهُ أَهْلُ الشَّعْرِ عِزَابُهُ
هِيَ يَرِيحُ كَيْدُكَ عَلَى اللَّهِ عَزَمَ قَدْرُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَا تَرَى عَلَيْهِ الْقُلُوبَ أَجْمَعَةَ وَاحِدَةً فَكَانَتْ
أَلَوْجِبَ تَحْمِلُ يَوْمَ عَلَى هَذِهِ الْوَجْهِ الْمُنَاقِبَةِ بِالشَّجْعَةِ وَزُلْجَمُ الْحَقِيقَةِ وَنَافِ الْعَبْدِ لِنَفْسِهِ
تَوَحُّدًا بِذِكْرِهِ وَتَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُ مُخْتَصَرٌ بِهِ سِقَادُ كَيْدِهِ قَوْلِي عِبَادِي يَرِيحُ مَحْمُولًا هِيَ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْتَغْنَى

ترجمہ :- اور انہو نے اسے مانتا رہا جسے تعقل اور اس نے فرمایا کہ تم لوگ کہہ دو کہ انہو کے مطابق وہ بے علم
و حمار ہے کیا اسلوب کے وافر حصہ حسنہ و زنا میں ان چیزوں میں ہے جو کفار کے دلوں میں شک پیدا کرتی تھیں
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی زبان سے نقل فرمایا ہے "وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الْقُبُورِ"
جنت و عذاب و آہ اور کفار کے کہہ کر جو قسم ان کی دیکھ لیوں ہیں انادریا گیا اور ان کے متنبہ کو فتنہ کرنے
اور ان پر رحمت کو نام کرنے کے لئے اس کا لازمی بیان کہ جس طرح کہ حاضر و غائب میں تھا
اور اللہ تعالیٰ نے عہد کا ہر وقت اپنی اوقات کی ساری حضور کو دینی مسلمانان کے لئے نواہی و نہی کی پر تہہ کرنے کے
لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا لایڈ تھا جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے دریاں پر واریں اور ایک قرأت
عزیزانہ جب ان سے ہر حضور صلی اللہ علیہ وسلم وادیک کی است ہے ۔

دقیقہ نگار مشقت کا کچھ نفعوں میں اعلان کرتا ہے۔ پس یہ آیت درحقیقت نعمتِ باری ہے اور درپیشِ موت عمل۔

تفسیر از عبارت بازمین حضور پرکشش ہے دوسرے نقل مقدمہ محمد نیک اخلافت، محمد نیک دوسری قرأت
دوسرے مقدمہ یہ ہے کہ انشاء تعالیٰ نے عزنا صید، تعلیل کسی و یا یا انورنا صید، تعلیل کسی و یا یا
اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعلیل ہے، درحقیقہ یعنی کہ عروہات اور استہانت کو تسانے کو کہہ کر ہوا ہے۔
یہاں تفسیر مقدمہ کی کھڑکیں جن کو پرستہ، محاکمہ کلام شری کلام کے اسوہ بارے میں حسن طبع شری وری
مفسر اور تعلیل اسے حسبہ طبع اور زبان عرب کرتے ہیں اس پر چونکہ عبد اللہ علیہ وسلم قرآن میں صحت
سمنے ہیں اور مقول نورانی اس طرح آتا ہے کہ ہر ای کلام ہیں جو کہ کلام الہی ہوتا تو کیا کوئی ان کا معنی
توہمت، اہل میں اس کے بعد دائرہ لایا وقت ہو سکتا تھا جس کے انشاء تعالیٰ نے اس کے بعد عربی شری
کہ شکل میں توہم بارے میں انسان نے اثر کلام سرے پر توہم علی قریشی ہوا جس کے معنی، ایک سورت میں آتا ہے
کہ تبارک و تعالیٰ نے اس کے بعد اس کے معنی، ایک سورت میں آتا ہے کہ تبارک و تعالیٰ نے اس کے بعد اس کے معنی

والسورة الطائفة من القرآن اثنى عشر اقلها ثلثيات وهي ان جعلت وادها
اصليته منقولة من سور امدية لانهما هي صفة الطائفة من القرآن معروفة مخوزة على
احبالها الوضعية على انواع من العلم احتواء سورة المدنية على ما فيها او من اسوة التي
هي رتبة قال ولو حفظ حجاب وقتي سورة في المعجدين غراها بظار لان السور كلها
والزانية يتبع فيه اعاري اولها من رب في العول والنقص والفصل والشراف والابا لظاهرة

ترجمہ۔ یہ سورت قرآن کا وہ حصہ ہے جو عنوان ہوا جس میں کم از کم تین آیات ہیں اور یہ سورت کے واو
کو اگر مسلم قرآن پر جانے تو یہ معقول ہوگا سورہ مدینہ سے اس لئے کہ سورت احاطہ کیے ہوئے ہے قرآن کے ایک حصہ
کا جو ایک حصہ ہے اور ایک مستقل مجموعہ ہے اس لئے کہ سورت مختلف قسم پر مشتمل ہے جیسکہ جلیل شہر مشتمل
ہوتی ہے یا انھوں نے سورہ نفس مرتبہ سے جیسکہ شہر مرتبہ ہے

۱۔ درسط حجاب وقتی سورة في الحکم میں فہم یہاں اشارہ
اس لئے کہ سورہ مدینہ میں سورہ مدینہ کی قرآن پر مشتمل ہے اور سورہ مدینہ کی سورہ مدینہ کے بارے
میں ان کے مجموعہ سے سورہ مدینہ میں فصل اور اضافی حصے ہیں اور ان کی ترتیب کا کتاب ملنے میں۔

۲۔ یہ سورت قرآن کا وہ حصہ ہے جو عنوان ہوا جس میں کم از کم تین آیات ہیں اور یہ سورت کے واو
کو اگر مسلم قرآن پر جانے تو یہ معقول ہوگا سورہ مدینہ سے اس لئے کہ سورت احاطہ کیے ہوئے ہے قرآن کے ایک حصہ
کا جو ایک حصہ ہے اور ایک مستقل مجموعہ ہے اس لئے کہ سورت مختلف قسم پر مشتمل ہے جیسکہ جلیل شہر مشتمل
ہوتی ہے یا انھوں نے سورہ نفس مرتبہ سے جیسکہ شہر مرتبہ ہے

آیت میں اضافت کا نام ہے تعظیم مضامین سے تعظیم الشان ہے اپنی مہارت اور صفات کو کہ عروج کی شان
مڑھاوی۔

۳۔ حروف الٹاں اور ان کی ترتیب سے یہ سورت قرآن کا وہ حصہ ہے جو عنوان ہوا جس میں کم از کم تین آیات ہیں اور یہ سورت کے واو
کو اگر مسلم قرآن پر جانے تو یہ معقول ہوگا سورہ مدینہ سے اس لئے کہ سورت احاطہ کیے ہوئے ہے قرآن کے ایک حصہ
کا جو ایک حصہ ہے اور ایک مستقل مجموعہ ہے اس لئے کہ سورت مختلف قسم پر مشتمل ہے جیسکہ جلیل شہر مشتمل
ہوتی ہے یا انھوں نے سورہ نفس مرتبہ سے جیسکہ شہر مرتبہ ہے

تفسیر۔ یہ سورت قرآن کا وہ حصہ ہے جو عنوان ہوا جس میں کم از کم تین آیات ہیں اور یہ سورت کے واو
کو اگر مسلم قرآن پر جانے تو یہ معقول ہوگا سورہ مدینہ سے اس لئے کہ سورت احاطہ کیے ہوئے ہے قرآن کے ایک حصہ
کا جو ایک حصہ ہے اور ایک مستقل مجموعہ ہے اس لئے کہ سورت مختلف قسم پر مشتمل ہے جیسکہ جلیل شہر مشتمل
ہوتی ہے یا انھوں نے سورہ نفس مرتبہ سے جیسکہ شہر مرتبہ ہے

وان جعلت مبدلاً من حمزة ثلث السورۃ فی فی البیضاء شتتہ من استثنیٰ وحکمہ
فی تقطیع نقلہ سورۃ النور والاسماع وتلاحق الاشکال وتجاوب المقام۔ نکستط لقری
وتسہیل، لحفظہ واتسبیب فیہ فائدہ، وھو سورۃ نفس دیت سے کاسا نہ ذ عدم
انہ قطع میلا و طویٰ بریدہ اور یک قطع متنی حقہ کہ اعتقاد اہل اختلاف من نقلہ عن خطان
وفال بھا ثقیلہ وادۃ مستقدہ بنفسہ لقطعہ ذہب عندہ و باقہ بہ فی غارہ من
المقوانن۔

ترجمہ: یہ دیکھ کر یاد کو بھروسے ملا ہوا قرار دے جانے تو لفظ سورۃ محمود پر کمال حق سورت سے کسی شے کے باقی ماند
مکلف اور شے کے معنی میں ہے اور قرآن کو سورۃوں پر تقسیم کرنے میں مصلحت اس کے مختلف معانی کو ایک جگہ کرنا
الذی فی شکل معنوی کو کوئی کرنا اور عبارت کے مختلف گوشوں کو سمیٹنا اور قاری میں مشامیہ کرنا اور حفظ
قرآن کی آسان کرنا اور حفظ کی رغبت دلانے کے لئے نہ کہ قاری جب ایک سورت ختم کر لیا تو یہ قسم جس کی وقعت کو کسی
قدر دود کر کے کا سب سے صحت کے کھٹ و درجہ الی ہے جب یہ جان لے کہ اس نے ایک میل یا ایک صرل ہے
کی ہے اور عاقلہ جب ایک سورت پر ختم ہوا یا لے تو وہ سمجھ گا کہ اس نے قرآن کا ایک کامل حصہ حاصل کر لیا ہے
اور وہ قرآن کے ایک مستقل درستیوں حصہ پر کامیاب ہو گیا ہے اور یہ بات اس کی نظریں غفلت کو باعث ہوگی
اور اس کی وجہ سے وہ سرور و کمال اس کے علاوہ اور بھی بہت سے فوائد لے گی۔

یہ عکس شدہ دیکھا ہے اور ذیل کے درمیان ماسمیت یہ ہے کہ مفسر سورۃ البیضاء میں شریعہ خبر کو صاف
میں لے جاتا ہے اس طرح سورت بھی مختلف معانی اور علوم پر مشتمل ہوتی ہے۔
اور اگر سورۃ بمعنی روشہ کے معنی ہے تو دروزوں کے ذریعہ اس ماسمیت یہ ہے کہ سورۃ جس میں فضل و شرف کے اعتبار
سے قرآن صحت رکھتی ہے سورۃ کے روشہ کے معنی میں سورۃ کا معنی سورۃ ہے استنباط کے
اور یہ صواب و تہیہ اور یہ صواب و تہیہ ہے ترجمہ اور قدیمہ شخصوں کے نام اس سورۃ معنی ربہ بعد معنی بزرگی
معنی کے معنی پر و فرمایا جاتے پر کار کے ہیں،
ترجمہ: بزرگوار اور روشہ کے شیعہ کو مہنگی میں دو آئینہ حاصل ہے کہ اس کا روشہ ہی پر ہے جس میں بزرگی کے
معنی میں بزرگوار معنی میں ہے بلکہ بزرگوار، کرنا توں درجہ کی بات سے کل اسے سورۃ سورۃ ہے جو روشہ کے معنی میں
اس معنی میں ہے۔ شیخ زادہ

وَدُعُوا شُهَدَاءُكُمْ وَالشُّهَدَاءُ جَمِيعُ شُهَدَاءِ بَعْثِ الْحَاضِرِ وَطَائِفِهِ بِالشَّهَادَةِ وَإِنَّا هُمْ
وَالْإِمَامُ وَكَانَ يَسْتَمْتِعُ بِبَلَانِهِ يَحْضُرُ الْقَوْلَى وَيُبْدِي مَخْفُوفَ الْأَصْوَادِ الْتَوَكُّبَ لِلْحَاضِرِ
أَيَا الْبَالِغَاتِ أَوْ بِالْقُصُورِ مِنْهُ قِيلَ الْحَقُولُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهِيدٌ لِأَنَّهُ حَاضِرٌ بِأَكْثَرِ جُودٍ
أَوْ لِمَا تُكْتَفَى حُضْرُهُ.

ترجمہ: اور وہ اپنے تمام حاضریں کو اللہ کے سامنے

اقرعہ نماز حد اور شہداء شہید کی وجہ سے۔ شہید کے علاوہ بھی وہ حاضر ہیں اور حاضر نہیں رہا، گویا جو جاتی رہا، شہداء، سرورہ
میں یا گھر یا جیل کو شہید کے نام سے آئے ہیں اور وہ گھر میں حاضر ہو جاتی ہیں اور انہیں گھر میں آکر اور
شہید ہاتھ میں اور حضور کی تمثال ہاتھ میں لے کر آتے ہیں کہ شہید کی ترکیب اسی حضور کے لئے خواہ بالذات
سویں رہتے نماز و نفل عام ہو خواہ باحضور و حسین رہتے اپنے علم اور تصور کے اعتبار سے حاضر ہو جائیں گویا وہ گویا
انہیں شریک اور شہید ہوتا مگر انہیں حضور کی وجہ سے حاضر کیا جائے اور اس کی نسبت سے شہید اور خدا کو شہید
کہا جاتا ہے کیونکہ وہ ان تمام چیزوں پر حاضر ہے کہ جس کی وہ توحید رکھتا تھا یا اس کے گھر پر تھے، اس کے دروازے
حاضر ہوتے ہیں۔

جنتی گد مرنے، اور برتقہ برتقہ بنائی ہوئی جو کاکر محمد کے شکل کی اور سر سے اس جیسا کلام خیال و اس صورت
میں چہ بیچ کاکر حریف ایک شخص کی جانب سے کاکر و ظاہر ہے کہ بیچ و دروازہ دروازہ جو ایسا دے زیادہ دیکھوں
کے مقابلے میں ہو۔

۱۲۔ قرآن کریم فی حقہ پڑھے اور عبدنا کو مرتب بنائے میں اس کا بیچ باغیر جو ثابت جو ثابت
موت ہے کہ قرآن اس لئے صحیح کر لیا کہ ان کے لئے اور جو پڑھے۔ گویا اس کے گھر ہوئے میں اسی جوتے کو درخت
حال کے قرآن پڑھنے کے لئے کہ اس کے دروازے سے اور ہو۔

۱۳۔ عبدنا کو مرتب بنائے میں حضور مہیوم کا حق دیم جو ثابت کہ جو جی کریم کا لای نہ ہو تو کان کا مشورہ نہ کہ یہ
دیم اور دعویٰ مشورہ کہ من بنان اللہ، عبدنا کے ساتھ جو نہ کی حافقت نہیں کرتا کیونکہ شہداء کی صورت
میں مطاب کا ہے اور قرآن لائے کا بیچ صورت ایک شخص کی شکل محمد کی جانب سے کہ ہے اور دعویٰ مشورہ کہ وہ اپنے
میں اس کے صورت کا نام میں اس کی کو کاکر ہے بلکہ سیات کلم کا حق صاحب اس سے کہ یہ عبدنا کو شہید یا
جائے۔

فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا أَنَا نَسْتَوِي لَكُمْ نَبِيٌّ وَتُؤَدُّهَا نَسْأَسُ وَالْجِبَارَةُ بِهَا
 الْعَابِدِينَ لَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ بِهِ أَمْرٌ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ صَلَوةُ وَالسَّلَامُ وَبِجَاهِهِ وَيَا
 لَهُمْ أَحَقُّ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَتَبَ عَلَيْهِ مَا هُوَ كَالْفَنَاءِ لَكُمْ تَابَ وَهُوَ أَنْكُمْ إِذَا اجْتَهَدْتُمْ فِي مَعَارِفَتِهِ
 وَغَيْرِهِمْ جَمِيعًا عَنْ الْأَتِيَانِ بِرَيْبٍ وَبِأَوَّلِ أَيْنَهُ ظَهَرَ أَنَّ مَحْتَمِلًا وَالتَّقْدِيرُ فِي بِهِ وَاجِبٍ
 فَمِنْهُ بِهِ وَاتَّقُوا الْعَذَابَ لَعَلَّ مَنْ كَذَبَ فَعَارَ عَنْ الْأَتِيَانِ لِكَيْفَ بِالْفَعْلِ بِذَلِكَ
 يَعْلَمُ الْأَتِيَانِ بِهِ وَغَيْرِهِ بِجَاهِ وَأَوَّلِ كَانِ الْعِزَّاءَ مِنْهُ لَمْ تَنْتَ عَلَى سَبِيلِ الْكُنْهَانِيَةِ تَقَرُّرٍ
 لِمَنْ كُنْ ظَنَّهُ وَبِحَوْلِ الْأَتِيَانِ عَنَادَ وَغَيْرِهِ بِأَوَّلِ عِيَالٍ مَعَ الْإِيجَانِ

ترجمہ:۔۔۔ پس اگر تم اسے نہ کرو اور نہ کر گزرتے تو اس آیت سے جو میں نے کہ میں اور خیر میں
 درجہ عبادتہ حبیب اللہ تعالیٰ کا حق کے سامنے وہ خیر میں یا ان درجہ میں سے وہ خیر میں اسلام کی
 حقیقت اور خیر میں غیر اسلام کی حقیقت اس کی حقیقت میں ہے، اور ان کے سامنے جو کواطل سے
 مستانہ کہ دیا تو اس پر بات کو کرتی دیا جو مذکورہ خیر دل کے لئے تجھ کے درجہ میں ہے، اور وہ یہ کہ
 کا سرور و حب تم قرآن کے مقابلے کے مسئلے میں کوئی شی کر سکتے، اور تم سب کے سب اس کلام کے لئے سے ہر
 رو گئے جو قرآن کا ہم پر دیا اس سے قرب تر جو تو ظاہر ہو گیا کہ قرآن معجز ہے، اور اس کی تصدیق فرمادے ہو
 اس پر اس لئے کہ اور اس عذاب کے جو قرآن کو ٹھکانے والوں کے لئے تیار کیا گیا ہے
 تو خیر فرمایا اللہ تعالیٰ نے، یہی مخصوص کو لفظ حق سے جو ایمان اور خیر میں ہر در کو عبادتہ مقدار کی
 غرض سے، اور اناریہ طور پر جو داسوا کے لازم ذائقہ کو ہر ایک کے درجہ میں کسی حد کی جیسگی کے
 درجہ کی مسرت کو تو خدا کی طاعت کر سکتے، اور وہ کہ کو حق تعالیٰ سے ساتھ عبادت میں کر سکتے

تفسیر:۔۔۔ عبادت میں ایمان کی تعبیر یہ ہے، اس کا اصل سے روح میں جس کا خاص یہ کہ کسی میں
 اخصر کو کہ اس وقت کہ کہ لائے ہوئے ہیں اسلام اور خدا کو ہر ایک عبادت کے لئے کامیاب تھا اور اس سے
 میں ان درجہ کی تفسیر یہ ہے جس کا مذکورہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو خطاب فرمادے ہیں کہ تو گواہ مہم کے قرآن
 کے مقابلے کے لئے امر کی کو کشش میں ہو کر اس اور بھی اس کا دل بالظہر لائے سے ہر جس کے قور میں ہوگا
 کہ قرآن کی محبت اور میں پر ظہر کرنا ضرور ہے، اور اس قرآن میں اس لاؤ اور جو کواطل عذاب سے

وہن کلائی نفی المستقب غیر ابابلم و هو حوی مقتضب عند سیبویہ و الخلیل فی
احدی الروایتین عندہ ولی الروایۃ الاخری اصلہا کُن و عند سہراو لا فابدلت الفہن
والتوقد بالغیم یا توکل بہ النازر و ہا لغیم المصلد و قد ہما المصلد بالفتح قال صبیحہ
معینا من یقول و قد ت انما و قد اعلیٰ و الاسم بالفتح و علما مصلداً و کما قیل
خلان فخر قویہ و ذین بلدیہ و ذنا قرئی بہ و انظاہران المراد بہ الاسم وان یارین بہ المصلد
فعلی حدی صنفی و توقد ہا احتراق الخاص۔

ترجمہ: اور ذن ابابلم مستقل کی کن کہنے میں تحریر ضروری ہے کہ کن ناک نسبت فیج کہے اور سیبویہ
کے نزدیک اور ان کے درمیان کے خلیل فیصل کے نزدیک عربی مستقل ہے کسی کے الفاظ ہیں، اور ذیل بھی ہے
روایت یہ کہ اس کی اصل سے آئے کے ہرگز کثرت مستقل کی وجہ سے تھکرو، چونکہ اس کے
الفاظ اور ان کے کہنے کے درمیان کے مصلد کے مصلد کے یہ ہیں۔
اور وہ اس کے نزدیک کن کی اصل کہ الف کو غلن سے مل کر دیا گیا ہے۔
اور توقد و توقد و توقد و توقد سے جس سے آگ روشن کی جائے اور توقد کے ساتھ مصلد ہے ذن
پہلے آگ کا روشنی، اور مصلد توقد کے ساتھ میں آلیے، سیبویہ فرماتے ہیں میں نے عرب کو کہتے ہوئے سنا ہے
و قد ت انما و توقد و توقد، آگ بلند شمس کے ساتھ روشن ہوئی اور سم و توقد کے ساتھ آگ ہے اور شاید
مضموم اور مصلد ہے جب کو کمب آلیے جیسا کہ کہد یا بوا ہے ظن فخر قوم و ذین بلدیہ، فخری یا فخر قوم
اور ذینت مشہور ہے۔
اور ایک حرکت کے ساتھ دار و ذین ہے اور ظاہر یہ ہے کہ دار اس حرکت سے جس میں اسی ہیں اور گھر میں
مصلد سے ملنے جاتیں تو صانعتوں اسنا ہو گا فقیر ہی عبارت ہوگی و توقد ہا، خزانہ اس کا رد و
کا جلتا ہو گوں کا جلتا ہے۔

واقعہ مگر شہرہ و اسماء نے حسب عمل مضارع کو انہی کو توقد و توقد کے نمونہ اور ہو گیا اور بحر من و غل کا زیادہ اضافہ
ہو گیا۔
اس کے متعلق ہیں: توقد و توقد علی ابابلم و توقد کے ساتھ اس کو خصوصیت سے پناہ ای بھی گئی تھی اور اس پر
معلقوں میں کہی گئی ہیں کہنا: یزید اور توقد کے لیے درمیان تم کا ضل بھی ہے اور ذین ان عمل کے کہ کار و توقد ہے جس
ان کے استحقاق سے کہنے کے لئے ان کو ان کی کو مگر ت یا یا ماسک ہے۔

حالات را به مدینه بآیت بعد مانزله حکمت قوله تعالى صورۃ التحمیم دارد
 قدها از من والجملة و معصیه هم تعریف کرد و قوه الجملة صفت فایها تجب
 من تكون قصه معلومه.

ترجمه ۱- این حدیث مبنی بر سوره زمر آیت ۲۲ می باشد که در آن می آید
 سوره ۲۲ بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است من در کتب سابقه می بیند و در کتب
 بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است

و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است
 و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است
 و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است
 و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است

باین حدیث که در آن می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است
 و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است
 و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است
 و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است
 و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است
 و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است
 و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است
 و بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است که در کتب بعد از آنکه می گوید که حق تعالی است

نفس من و کتب من و کتب من و کتب من و کتب من و کتب من و کتب من و کتب من و کتب من
 و کتب من و کتب من و کتب من و کتب من و کتب من و کتب من و کتب من و کتب من

و فی الذین یأیدل علی استبداد من وجہ الاول فیہا من التحدی والتحریر
علی اہل وذل الو سم فی المعاد فیہا التحدی والتحدید وتغلیق الو عید عن عدم
الذین بایعاری اقد و سورۃ من سورۃ انہم مع کثرتم و اشتہارہم بفساد
و حق لک ہم علی معادہ ام یقید و اللہ العزیز و النجوا الی جلاء الوطن وذل معہ۔

ترجمہ :- ارا ان دعویٰ آنہوں کی مختلف طریقوں سے نبوت پر دلالت ہے پہلا یہ تو قوی دلیل ہے جو
دو اول باتوں میں ملے ہے۔ یہ زبردستی کے دریا اور عید کو فرق کی جھوٹی سی صورت کا مثل نہ لے کر پہلی کرنے
کے ذریعہ ال کو کشتی پر لکھا اور قزاق کے مقابلے میں طاقت کے بہت کرنے پر آباد ہجرہ و کشتی کی کثرت
اور فصاحت کی طہرت اور عادت و دشمنی کی سخت کشت ال پر جس کے باوجود ان کی کم کمان کے درپہ نہیں
ہوئے اور ترک وطن اور ہجرت و جان کی پر عبور ہوئے۔

دفعہ رگدست میں فائدہ :- عدالت میں مدعا کا اظہار ہے مذکورہ اس بات پر جو حواش اور زکار
سے بچنے کے لئے کیا گیا ہے مثلاً حواش ہجرت اور حواش۔

حاصل :- لی الذین غیر مقیم ہے۔ مآخذ یہ ہے اور میں درجہ و قیل کے متعلق ہے۔ حاصل ترکیب ہوگی اول
و الذین دلت علی التبرہ من وہ
دینے والے کے لئے اور میں کے سکون کے ساتھ طاقت کے ضمن میں جہاں اس کا مدعہ علی آیا ہے تو میں
انہم داکر اس میں اور میں ہونے کے لئے ہے۔ میں کے لئے ہے میں کے لئے ہے۔
تقسیم :- خاص مراد ہے کہ کوئی نہ کوئی آیت و قزاق کے لئے ہے۔ میں کے لئے ہے۔ میں کے لئے ہے۔
نہ جوہر فی صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت کو میں طرح میں لے لیا ہے۔
پہلا طریقہ احیاء یہ ہے کہ ناظر اس وقت کے اللہ تعالیٰ نے ایک کثیر و سواد غیر فصاحت اور سند و سواد
قوم کو جس کے لئے درود و شہادہ میں جس کے لئے مکانی کو مشہور کے صوف کے لئے ہے۔ اور میں نے
فصل ہوا و فی صلی اللہ علیہ وسلم و تو اللہ اس والی ہوا و فکر و فکر کی شکل قرآن میں کی شکل میں میں
اگر اس میں :- ہاں کے لئے ہے۔ میں کے لئے ہے۔

بر صبا میں و فی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے۔ میں کے لئے ہے۔ میں کے لئے ہے۔ میں کے لئے ہے۔
اور جان و فی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے۔ میں کے لئے ہے۔ میں کے لئے ہے۔ میں کے لئے ہے۔

والثانی انہا تنقسم لاجبار عن الغیب علی ما ہو بہ فانہ لوع رضویہ مبتنی برامتنہ حنفیہ
عادتہما وانما اعنہن فیہ اکثرا من انہ بیان عنہ فی کل عصر۔

والثانی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وکشف امرہ بہ دعاہم لی المعاصی بعد
المسألۃ لہا انہ ان یعارضہا فیما فی حجتہ وقولہا عدلت لکافرین دانی عنہ ان النار
مخالوۃ معدۃ لہما الان۔

ترجمہ: یہ دو دوسری وجہ یہ کہ یہ آیت مشکل ہے اس اخبار، عبیر و مخاطب واقع ہے اس کے کردہ لوگ اگر کوئی
چیز قرآن کریم کے مقابلے میں لائے ہوئے تو سب سے اس کا جتنا سال خاصا صرف اس دست جسکو قرآن پر عمل کرنے والے
ہر دور میں لایا ہے اس کی طرف سے بیان کرنے والوں کے مقدمے میں
اور تیسری وجہ یہ کہ بعض علیہ السلام کو اگر بے سادہ میں لکھ ہوتا تو کون کفار عرب کو اس مدت کہ کیا تو
مقابلے کی دعوت دیتے اس سادہ کے کہ گیس آپ کا مقابلہ جو در آپ کی حجت ثبوت ہوتے۔
اور اہل ابداری - اعدت لکافرین - اس پر دلیل ہے کہ روز کے پہلے ہی سے مخلوق اور تیار کر دے ہے۔

دقیقہ مگر دستہ رجحانوت کا ہی مل جوتا ہے یہی تصور لازم علی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہو گئی۔

تقسیم سے: یہ دو دوسری دلیل نبوت کا کہ جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ صاف میں انصاف علی اللہ علیہ وسلم
کہ یہ ان جانتے کے کہ وہ بالکل حق تھا یہ کفار مکہ بھی جس مسئلہ صورت نہیں لاسکتے اور اس طرح رہتے
جو اب تک جو دور سال گذر گئے اسی طرح ان کفار کا غیر ظاہر ہوتا رہا یہاں اخبار غیبی اور ایسی شیخین کو
ہے جسکو موافق و مخالف سب تسلیم کرتے ہیں۔

تیسری دلیل نبوت کا حاصل یہ ہے کہ محمد رسول اللہ علیہ وسلم حدود و احوال تھے آپ کی نظر تھی
دور بین اور توجہ رس بھی آپ ہی دور بین اور عقل رسا سے یہ جاننے کے کہ نبوت کے دعوے کے بعد اور قرآن کو
کلام حق کہنے کے بعد اس کا مقابلہ ضرور ہو گا اس کے اور جو آپ نے دعویٰ کیا اور بڑی دھوم دھام اور در و در
سے دعویٰ کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو ایسی نبوت اور قرآن کے کلام الہی ہونے میں وہ بھی شک نہیں تھا اس لئے
آپ کے قلب مبارک میں اس اندیشہ نے خاص خیال کیا کہ اس کا مقابلہ کیا جائے اور خدا کرے ہماری جوت
رسول ہوسیدہ ہو جائے پس انصاف یہ کہ یہ نفس فکر میں ایک دلیل نبوت ہے، صاف ادنیٰ نبوتی دعویٰ نبوت
نہ کر کے کہ نہ یہ کہہ سکیں کہ جس حد تک ان کا غلط اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ اس سے بیکار دی ہوئی ہے۔

وَسَيَرْزُقُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّ لَهُمْ حَسْبًا. عطف على الجملة السابقة و المقصود عطف حال من آمن بالقلم الان ووصف ثوابه على حال من كفر به و كيفية عطا على وجرت به عادة الالهية من ان يشفع المترغيب بالترغيب تشييط لاكتساب ما نهي و تشييط عن قاتل ما يردى لا عطف الفع لفعل حتى يجب ان يطلب له رشا كل من امر اوتى فبعطف عليه.

ترجمہ: اور خوشخبری سنا دیکھ لیں لوگوں کو وایساں الہیچ ہیں۔ انہیں نہ نیک علی کئے ہیں کہاں کہنے
ایمانی۔

ترجمہ عبارت: اسی کا عطف کہہ کر یہ معلوم کیا گیا ہے کہ اور یہ مضمود قرآن پر ایمان لانے والے کے معافی اور ان کے لیے
تو اس کا کیفیت کہ اپنے منکرین قرآن کے معافی اور ان کے فساد کی کیفیت پر اور یہ معلوم اس قدر ہی کہ
کے مطابق جو پر بارش درج سے کہ ترہیب و دھمکی کے ساتھ قرعہ و خوشخبریوں کے جو امت فی کیا ہوا تاکہ
بنات بخش چیزوں پر آمادہ کیا جائے۔ لہذا ان چیزوں سے رد کیا جاتا۔
یہ عطف لفظ نسل کا عطف اس کے لئے نہیں نسل امرا یعنی نبی کو توہم شن کہ حاضر و نہاد ہو

بعید و گزشتہ بیڑی کو تیرہ مرتبہ پڑھنے کے بعد اس کی توبہ کا باب جلتا نکلا اور اس ذلالت کی بنیاد پہے کا حضرت ماسی مجہول ہے جو مٹی کے گھونٹے اور سوئے کے پیر ذلالت کرتی ہے۔

تقسیم ہے :- و نشر کا ذریعہ صرف اہل اسکے مظلوم عباد میں ہوا استعمال ہیں۔

د" کہ یہ تو کیا شرعاً و شرعاً کے بموجب کو مضمون علم تقرر و احکام ہے۔

دوم یہ کہ حق مطلقاً اگر معطوف عیب قرار دیا جائے تب بھی صورت میں معطوف علیہ ولکن کثرت میں رب سے کر
شدت ملتا کہ اس میں ایک بڑا کلام ہوگا اور یہ غلط فہم عملی عقیدہ ہوگا کہ کسی ایک مضمون کا دوسرے مضمون پر عطف
ہوگا اور اس قطع میں۔ اور عیب کے معنوں کے درمیان کسی غلطی کا عیب نہ کہ اس کے عیب ہیں
تھانے مانی ہے لیکر دوسرے کے عیب کے معنوں اور غلطیوں میں نہایت کا۔ اور نہ کمالی جوت ہے۔

[illegible]

او علی قالوا لانہم اذا لم یاتوا بما یعارضہ بعد التحدی علیہم عجاۃ واذا اظہر ذلک فمت
کفریہ استوجب العقاب ومن امن بہ استحق الثواب وذیبت لیستہن بان یخون هؤلاء
ویشتر هؤلاء۔

وانما اقر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وعام کل عمل وکل احد یقدر علی البتۃ بان
یلشعہم ولم یبنا علیہم بالبتۃ کما حارب الکفر فغنیہ انہم وایماننا بانہم احق بان
یلشعہم واولئکہ افعالہم وقہرہم ولشعہم ابناء لم یفعلوا عطا علی اعدائہم فیکون
استیعابا۔

ترجمہ :- یا مطلب ہے فاقہ ہر اس نے کہ جب تک کہ یہ کفر کا مقابلہ کرتا ہے جو کہن کا مقابلہ ہوتا ہے تو
کامیاب رہتا ہے اور یہ بھی اظہار ہو گیا کہ جس نے کفر کو مٹا دیا وہ عذاب کا مستحق ہوا اور ایمان لایا وہ ثواب
کا مستحق ہوا اور یہ استحقاق تقاضا کرتا ہے کہ ان کو خوف دلایا جائے، اعلان کو جو حق پرستی میں ہے
اور یہ حق پرستی اس کو یا ہر دور کے عالم کو یا ہر اس کو جو تبشیر کے قدرت رکھتا ہو اس کا علم دیا گیا کہ وہ ہر حق کو
کو بت دیتا ہے اور خود راہ راست کو بتا دیتا ہے کہ اس کا مطلب نہیں کیا جس طرح کافر ملے کو کفر، موسیٰ کی عظمت کی
ظاہر کرنے کے لئے اور یہ بتانے کے لئے کہ موسیٰ اس کے شقی ہیں کہ ان کو انھوں پر جو شہری اور بارگاہی آدمی جانتے جو ان
کے لئے تیار کیا گئے ہیں۔
اور ہر کوئی جانتا ہے کہ اس صورت میں معصوم ہونے کا اہمیت پر ہندو مسلم متافہ ہو گا،

دیکھو کہ مسلمانوں میں یہ ہے کہ دونوں احوال فرق کے بیان پر متفق ہیں۔

تفسیر :- یہ مطلب کہ اگر کسی صورت میں اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر معصوم ہے اور انھوں معصوم علم ہے
اس مطلب پر ایک سرسری مشہور ہے کہ معصوم اور معصوم علیہ میں بظاہر ربط ہے بہ اندازہ مطلب ایک تکلف
محسوس ہے۔

تاریخ کے اس مرتبہ کو مٹانے کے لئے معصوم اور معصوم علیہ میں ربط یا رابطہ کی کو محسوس کی ہے۔ مطلب یہی کہ
معصوم اور معصوم علیہ میں ربط یہ ہے کہ دونوں کا تعلق ایک ہے یا ان کے لئے یہ رابطہ میں پر مشتمل ہوتا ہے، اس پر
دوسرا قسم لگتا ہے۔

ان لہم منسوب بانہم الخافض فانما الفعل الیہ او موزر یا ضارہ مثل اللہ لا یفعل
والجملۃ الذی من الجرح وهو مصل وجنہ ذاساۃ وصدار الیٰ کیلے السنو سمی بها
الشجرۃ المظللۃ للآفات اذ غشاہا لعلھا الظلۃ کالہیستاس ماتحتہ سائتہ واحدۃ قال بکان
عنین بن غریب مقتلہ ۛ من النواجم متعمر جنتہ مصحفا ای تملاہوا الاثم البست لہما فیہ
من الاشیاء والتمکات غنۃ المظللۃ تم ذال الثواب لسا فیہ من الجنان وقیل تمحیت بئال لافہ
استن فی الدنیا والعدو فیہ اللبث من اثنان یلغیم کما قال تغلے فلا تغلم نفس ما یخفی
لہم من قسۃ اعیان۔

ترجمہ :- ان لہم، بزرگ حملہ بر او ایصال فعل منسوب بہ یہ تعذر جرح بر مجرور سے جیساکہ "اللہ لا یفعل"۔
جملہ اس الیہ اثر نہ کر دل لگا۔

اور جنتہ یعنی کلام مرتبہ اللہ تعالیٰ سے جو کلام جرح اس وقت ہوتا ہے جب کوئی نے کسی سے کو جھپٹا
اور اس سے کہ اصل میں جھپٹنے کے لیے اس سے دار و دخت جہ نام سے برائی جو منسوب ہے کیونکہ اس کی ساتھیوں
پہلی جہاں ایک دوسری میں منتقل ہوتی ہوئی ہیں گویا وہ درخت اپنے تلے کی چیز کو کیچا کر گی اچھا لیکن یہ نام
کہا جاتا ہے۔

کلمۃ عنین بن غریب مقتلہ ۛ من النواجم متعمر جنتہ مصحفا۔
جہ مصحفا ہے گھوڑے کے لیے درخت مراد ہیں پھر جنتہ نام رکھ کر یا گیا یا شاخ کا کیوں کہ اس میں گھنے سایہ دار
درخت ہوتا ہے پھر دار و دخت جہ نام سے کہ اس میں بھی شاخ ہیں یعنی کا قتل ہے
پھر جنتہ کا نام جہ اس لیے کہ بہشت میں جو رنگ برنگ نعمتیں ہوتی ہیں ان کو دیکھ کر یا
رکھا گیا ہے جیساکہ ارشاد ہے، فلا تغلم نفس ما تغلم من قسۃ اعیان، تو صاحبیں کہنے لگے جو تمکول کی
تمکون کا سامان چھپا رکھا گیا ہے اسے کوئی متغلم نہیں ہوتا۔

تغلم :- ان لہم، حضور انجس بھی جو مسک ہے اور مجرور بھی، اصل عبارت بول بھی و بشرا و بول
و مملوہ اصنافات بان جہ اب اگر کہیں کہ بار بار کہ کوئی نامیا کر دیا گیا۔ اور فعل اشترکواں کی طرف جہ
متعدی کر دیا گیا ہے تو ان لہم، متعمر جہاں محل ہو گا۔ سمیوہ اور قسۃ اس کے قائل ہیں
اور اگر بار بار کہ مقتدر اور موزر انجس مسیحا کہ "اللہ لا یفعل" میں داغ قسۃ ہو تو یہ قولی ہم مجرور

والسلام تدبر على استحقاقهم لها لاجل ما يترتب عليه من الايمان والعمل الصالح لانه
فانه لا يكالي نعم السابقة فضلا من ان يقدر ثوابا وجرية يستقبل بها بغير انشاء
ومقتضى عدمه ولا على الاطلاق بل بشرط ان يستمر عليه حتى يموت وهو مشرقة
تقوله ومن يرتضى دمنكم عن دينه قيمته وهو كافيه فاولئك حديث عمائم وقوله
تعالى انبياء عليه السلام لان الله لو كان ليحببكم لغيركم ففعلنا ذلك وقوله سبحانه
لم يقيد هذه الاستغفار بها

[illegible]

مفتی صاحب دینیات کو حقیقت میں اور صورت میں سمجھ کر لے کر دور کا بدلہ ہے۔ سوشل لائبرلزم کی کثرت اور رائل کالج کے فکرمزین کرنے کی کثرت ہے کہ جو کہ جینیاتی برائیات پر زبانِ عقلمن طبعیت میں جیسا کہ ان کے فلسفہ سائنس میں افسوسناک و لاعلمی کے افسانے اور ان کے بدفرائی و بدقصدانہ کارکنان اس پر اسے کہنے کے نتیجے میں اس کے کہے پر خرم ہیں جیسا کہ مسند و مراقب ملتفت درجے میں ہے۔

تقسیم ہو۔ رعایت مالک احصا ہے کہ ہم عالم جاوید استحقاق پر دلالت کرنے کے لئے اور جو تک اس استحقاق کا ترتب ایمان، درویش صالح پر ہے اس لئے کہ جو کچھ اس کے لئے کیا ایمان و عمل صرف اس استحقاق کا مستحق

و کہ انصاف علی مظہر و رزق مفعول بہ و من لا ولی و الخافۃ ثلاثہ ، وقتان موقع
الحال و اصل تکلام و معناه کل حین او سر و رزق یا سرور و مبتدأ من ایجابات مبتدأ
من ثمرة قیلا لوزن یكونه مبتدأ من ایجابات و ابتداء و منها یا مبتدأ من ثمرة قیلا
لعل لا یسہل و صاحب الغلال الثابۃ ثمرہ و المستغرق فی حال و محتمل ان یکون
من ثمرة قیلا یا تقدم كما فی قولک لایستلک اسدا و هذا اشارۃ الی نوع و رزقوا و قولک
مشیرا الی نهم ہا ر ہا الماء لا یقطع فانہ لا یقطع بہ و انہ یمن الساہد منہ بل
الغیر العلوم المستقر بقا بقہ جریا فہم و ان کانت الاشارة الی صفہ فالعنی ہذا مشر
الذی و لکن لہما استحقکم التثبیت ہا جعل ذلک کقولک ابو یوسف و ابو حنیفۃ .

ترجمہ :- اور تمہاری طرفت کی بنا پر صورت پر رزق مفعول بہ ہے اور مبتدأ و سرور سے من ابتداء کے لئے ہے ، و
و قولک من حال میں و سرور سے و اصل تکلام :- مقصود ایت ہے ۔ کہ میں ۔ میں بصورت میں ان کو کوئی نقد دیکھا
اس حال میں کہ وہ عدا شہداء کی جانتی تھی ، اصل سے اوّل میں علی میر کا اسمی کو آغا نے جھول سے ہوگا ، سفید خریدار رزق
کو جنت سے اجدا کر وہ میر کے ساتھ اور رزق کی ابتداء میں ہفت کو مقید فرمایا ستار بالترکہ کے ساتھ پس یہ
حال کا فہم حال نظر از ثبوت اول و دوسرے حال کو ذرا دل زائی خیر ہے حوال حق میں پر مشید ہے ۔ اور
جو مکلف ہے کہ من ثمرة یا حق جاس طرف کا جس پر من ثمرة مقدم ہے عدا کہ شاعرے قول :- رأیت ملک و سدا
میں و ملک میں ہے اسدا کا اور جہا سے اختلاف ہے و لکن کی ذمیت کیلوف سب کا آپ کسی میں ہوتی ہر کوئی
ستار کے کہ کہیں :- بخارا را ی قطع مال پائی کا سلسلہ منقطع نہیں ہوتا جاس سے دیکھ مراد عین یانی
نہیں ہے جس کا آپ متذکرہ کر رہے ہیں ، لکن وہ خیر معلوم ہے میں یا ساس :- کہ ہے ، کے سبب نہ سب
قائمہ ، و مگر حیات افتادہ میں شیخ حنیفہ ہے تو میں مل گئے ۔ سلام علیہ انذری :- اسی کے مثل ہے جو ہم کاس
سے چھڑ دیا جاو کا عکس و بہت رزق کے درمیان مستغرق در مصروف ہو گئی تو ایک کی رت کو دوسرے
کی ذات ضرور پائی جیسے تمنا منقول :- ابو یوسف :- ابو حنیفہ :- ابو یوسف :- ابو یوسف :-

و ہنہ منہ ستہ : معنی ہا نہ حال در مقصود و علی تعلیل از وجہ فی در در موت و طلوع و بال آہ
و کہ کہ کہ اور یا اسکا کوئی وقت نہیں دیکھا کہ شرک و دوسری کو صورت مظہر ، و در پیل و دوسری مظہر

من نفسی من قبل هذا انما جنة ثمرة الجنة من حسن ثمرة الدنيا من نفس
 الیہ اول ما تری فان اطباغ مائدة او مالوف منفر عن غایة ویتسا من سہ مرتبہ وکہ
 نعتہ فیہ اول ما کان جسم الم عہد من انہ کلا یکون کذبت او فی الجنة کلاک طعامہ بت
 الصورة کما حکى عن الحسن بن احمد یوقی باصطفیٰ فیما کل منہ ثم یوقی باخری من ہذا
 من الاول فیقول ذلک مقبول املت کل زلعون وهد واسعہم مختلف وکہ روی
 نہ اعیب الصلوٰۃ والسلام قال ولذی نفس محمد بیدہ من الرحمن من هل الجنة لیتناولوا
 الفرائی کما کانہ واصلتہ ان فیہ حتی یبدل یتک مکنہ منلہا فلعہم وارؤہ علی
 ہبتہ الاول تو فلتہ ۔

ترجمہ در ترجمہ عبارت اس سے پہلے پہلے کہ عالم کے پیشتر عالم رہیں، اللہ سبحی کے جنت کے پھل دیا کے
 پھلوں کے ہم نفس رکھے تاکہ طبیعت دیکھے کہ ان کی طرف سے جو کہو کہ طبیعتیں انوس کے کہ سارا رست کرتا
 ان اللہ انما انوس سے سزا اور سبب ہیں اور حسن انوس میں لعل کی حقیقت اور ان کی طبیعت واضح ہوتی ہے ۔
 اس کے کہ اگر حسن معلوم ہے تو بہرہ دیکھ سکتا ہے کہ یہ حسن اس طرح کی مثال ہے یہ مراد زمین قبل ندا کی، جنتہ
 کے کیونکہ حسن خدا کی ہم شکل ہیں جیسا کہ حضرت حسن بن محبوب سے منقول ہے کہ حسن کو یک بڑا بالاد اوامہ کا وہ اس میں
 سے نکلتے گا پھر دوسرا بالاد اوامہ کا میں اس پہلے کو پہلا جیسا دیکھ کر کے گا یہ "ترجمہ شہ کے کام کی کر
 تو یہی شکل یک جہ سے مختلف ہیں ۔

یامسیہ کہ ترجمہ ہے کہ بغیر علیہ نہ ہے اس ترجمہ اس واسطے گوی کی جس کے قصے میں کہ گویا جہاں کے کہ حسن
 ایک چہرہ کمانے کے لیکھا وہ اصل اس کے کہ ایک محو ہوئے ہیں : یہاں سے اگر اللہ تعالیٰ اس کے علوم کی کی حسن
 دوسرا اس جیسا سید فرادہ کے گارہ سید حسن جب اس دوسرے کو پہلے کی شکل پر دیکھیں گے تو یہی کہیں گے : خدا
 الہی برکت من قہر

عید صلیبتہ میں ایک سے عید رہے جو ہیں وہ میں دہاویکا ہیں دوسری زقوں کا شکل العیس ۲۰ مالہ
 یا حالہ کا عید وہ اور عید العیس میں زمین و آسمان کا فرق ہے مگر عید عید مالا عین راب وکذا ذکر
 سبب وکذا عین العیس قلب لیس کا صفت ہیں : ان کے میں کا وہ طرح صواب رہا ہے ۔

وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ سَعَاظَتِهِ عَلَى عَمَلِهِمْ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى تَوَجُّهِهِمْ إِلَى الْقَوْنِ كُلِّ مَوْفٍ رِقْوَانِ
الَّذِينَ هُمْ إِلَى ذَلِكَ قَوْطًا سَتَفْعِلُ بِهِمْ وَتَجْعَلُ بِهِمْ وَاحِدًا وَأَمِنَ التَّقْوَاتِ، عَظِيمَةٍ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
الْبَلِيغِ فِي الصُّورَةِ.

وَأَتَوَيْتُ بِهِ مُتَّصِلَاتُهَا وَأَعْدَاؤُهَا مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ وَالضَّاهِلِينَ عَنِ الْإِثْلِ رَاجِعِينَ إِلَى رِزْقِ الْوَفَى
الَّذِينَ فِي ذَلِكَ مَذْهَبٌ عَلَيْهِ يَقُولُ تَعَالَى هَذَا إِذَا رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَنُظَيِّرُ قَوْلَهُ تَعَالَى
إِنْ يَشَاءُ غَنِيٌّ أَوْ فَقِيرٌ أَفَلَا تَعْلَمُونَ أَوَّلَىٰ يَهْدِي هَذَا إِيَّاهُ يَحْسَبُ نَعْيٌ وَفَقِيرٌ وَعِلْمَانِ إِلَى الْإِلَهِ لِرُزْقِهِ

ترجمہ: یہ اور تفسیر اور دلچسپ ترین ہے اس لیے کہ وہ تفسیر کے ایک عمومی کی مداخلت کے ساتھ کیا دلائل کرتا ہے۔
اس قول (یہ ظاہری رزقنا من قبل) کے ساتھ بار دوہرائے اور اولیٰ کے لیے اس کے کائنات الہی کی استقامت اور
حد درجہ تعالیٰ اللہ کے غریب اور غنی کی کائناتیکہ نیست پرستی و محسوس کی گریز کے

اور دوسری وہ جہات کی ان کو ملتی جلتی
وہ (دلت) یہ سہ معترضین کے آئندہ کہتا ہے اقبل کی اور یہ کہ غیر تفسیر اس کی بنا پر ہر لفظی دلائل کی کسٹروٹ
راجع ہے کیونکہ اس پر اللہ سبحانہ کے ارشاد "یہ ظاہری رزقنا من قبل" کے ذریعہ دلائل موجود ہے اور اس کی
ظہر عدلے برنگ و برتر کلام "إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا أَلَمْ يَعْلَمِ" دلائل کے معنی ہیں
أَوَّلَىٰ يَهْدِي هَذَا إِيَّاهُ يَحْسَبُ نَعْيٌ وَفَقِيرٌ وَالْفَقِيرُ

تفسیر میں یہ تفسیر اولیٰ کی ترجمہ اور اس کی وجہ کا بیان ہے۔ اہل اصل تعلیم دنیا کی تفسیر مانع ہے کیونکہ اس
سے کھلا اپنے محرم پر رہتا ہے اس کے لئے کہ کھلا اس پر دلائل کر رہے کہ جب بھی جنتیوں کو خدا کی جائے جہنم کے
خواہ پہلی یا دوسری اور تیسری بار ہو۔

لیکن اگر تعلیم دنیا مانع ہو جائے تو پہلی بار خدا کے لئے کہ وقت ہی اس قول کی صورت ملے آتے ہیں
کھلا کا محرم پر قرار رہتا ہے اس کے برخلاف وہ تفسیر میں اہل اولیٰ کی خدا کے وقت اس قول کی صورت میں ملتی
واقعیہ مقام پر "ا" کا اضافہ نہیں ہے بلکہ قرآن میں ہے اور یہ کہ یہ کلمہ معترض ہے اور تصدیق
اقبل کی تاکہ یہ کہہ دے اقبل سے روز و رزق کا کچھ سال بڑا مفہوم ہو جائے "اور اوپر منشاء" کا سہ معترض
ہو نا کہ یہ کہہ دے کہ یہ محض کلام میں ہی اعتراض نہیں ہے بلکہ کائنات کے قائل ہیں اور معترض ہوئے کہ دوسرے کلام
کی صورت نہیں رکھتے اور جس کے یہاں درمیان کلام شرط ہے وہ اس قسم کے پہلے کلام متزلزل رکھتے ہیں مگر یہ

والزوجه يقال للذكر والأنثى وهو في الأصل له تدن بن من جنسه كزوجه الخف.
 فان قيل فائدة نطعم هو السقذى ودفع خبرنا جوع وفائدة المنكوسم التوالد
 وحفظ النوع وهه مستغن عننا في الجنة. قلت معطاة الجنة ومنكوسها وسائر أحوالها
 اختلافات لغتها لها. لذب نبوتها في بعض الصفات وزعمت بان ونسبها باعتبارها على
 سبيل الاستدرة وتمايز ولا تشاركها في تمام حقيقتهما حتى تستلزم جميع ما
 يلزمها وتقيس . . .

ترجمہ :- اور زوجہ مرد و عورت کے متعلق ہے کہ اسے اور در حقیقت زوجہ اس کا ہے جس کا کوئی
 ہم جنس ساتھی پہلے سے زوجہ میں سے نہ ہو۔ اور ایک عورت دوسرے کے ساتھ بھی رہ سکتی ہے اور دوسرے
 بہتر سے کہے ہوئے بھی ہو۔
 تو اگرچہ کہ ایسا کہ کہیں فائدہ اس سے خوراک حاصل کر لیتے اور مکون سے غرض اس سے اولاد
 حاصل کرنا اور نوع انسان کو بڑا کر رکھنا ہے اور جنت میں نہ لے گی کوئی ضرورت میں کیونکہ وہ دار البقاہ
 اور دار الفلح ہے دنیا کی طرح دار النکاح و علقہ نہیں ہے۔
 میں چاہتا ہوں کہ ثابت کر سکوں کہ جنت کے متکونات اور ان کے حوالہ میں دنیا کی نظروں کی
 بعض اوصاف اور بعض حکم میں ستر ہے۔ اور بطور استعارہ و تشبیہ ان کے اپنے کو سوسم میں لکھیں ان
 کو جس حقیقت میں شریک ہیں یہی یہاں حکم تمام ان کو مستلزم میں جو دنیا کی چیزوں کو نام ہیں۔
 اور عیب دہی قائم ہو جائے جو دنیا میں ہے، اگلا نہ ہے۔

ترجمہ :- صنف کو مرد و عورت نامی اصطلاح مکونہ لان بھی اس سے مطرکہ کی جتنے معروف ہیں ہر دو قرین
 کو نامی سے فیج اور جنس نامی ہے۔ جن نامی حاصل جو اولاد اس کے، اس کے لئے، استعارہ کی ضرورت
 نہیں ثابت ہوا اس قدر کہ ان نامی سے نامی نے جنات میں ایک خبر میں کیا ہے۔ غور ہے۔
 ۵۔ والادان بالادان مقلت : واستعملت علی التدریج مقلت
 علیہ مستعار تینوں میں واقعت۔ استعملت۔ لیت ہیں اس کے کہ ان میں وہی صنف ہے تحریر
 معروف ہونے کے جس عادی تہت حد را کہ حد و مر بھی دوسرے کموائی لڑکی، دھان میں دھول لیتے
 کے کسی اور انداز میں یہی تدریج لڑکی میں ہائی، مقلد میں یہی تدریج۔

وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ۔ دائمین و الخلد و الخلود فی الاصل الثبات بالمدید دام لولہ
یذلّم و لذلت قبل لا تالی و لا یجوار خوالد و الجزء الذی یقی من الانسان علی حالہ مادام
حیا خلد و لو کان وضعہ اللہ وام کانت التفسیر بالتامید فی قولہ خالدين منہا ابدا
لغوا و استقالہ حیث لا دوام لکولہم و قد یحتمل ان یوجب اشارۃ اوجازا و الاصل
یتغیر ما یجوز ف الخلود ضم لا یمکنہ فاستقل فیہ بذلت الاعتبار کا مطلق للجسم
علی الانسان مثل قولہ تعالیٰ فَاَجَعَلْتُ الْبَشَرَ مِنْ طِیْلِ الْخَلْقِ لکن المراد بہ اللہ ام
ھذا عند الجمهور لما یشہد علیہ من الاشیاء والسنن۔

ترجمہ :- اور وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے۔

ترجمہ :- خالدين کے معنی دائمین ہیں۔ خلد اور خلود درحقیقت وقت و کال کا نام ہے خواہ وہ دائم ہو
یا غیر دائم اس کے جوئے کے متعلق اور دوسرے تفسیر کو نوالد کہا جائے اور وہ ان کے اس معنی کو تالیان و متغیر
رہتا ہے خلد اس کا معنی ہے خلود و خلود کی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ تالیان کا یہ تفسیر خالدين کے ساتھ خالدين
بجاء میں ہے فاشہد انہو بلکہ کہ ہم کا نام نہیں ہے وہاں خلود کا استعمال اشتراک یا مبالغہ کا جو یہ کہنا
ہمے عربی قول "وقت خلد" میں ماہ کامل اشتراک و کمال کا مل بوتابہ جہاں اس صورت کے خلود کی
وجہ عام میں کہتے ہوا اور پھر اس خاص میں یہی عامی ہوئی حقیقت سے استعمال کرنا ہائے جس طرح ہم کا استعمال
انسان کے ساتھ جیسے انشاء ہادی "ما جلتا بشر من نکل اللہ ہم نے آپ سے پہلے جس انسان کے لئے نہیں تھی
نہیں رہیں گے۔

لیکن یہاں خلود سے مراد وہ ہے ان کی بات و احادیث کی وجہ سے جو اس صورت میں ہیں۔

دلیل مکتبہ ترجمہ :- اربعہ دلائل اولیٰ کے درمیں کہ روایت ہالی اور محمد کو درمیں میں چھاپا اور وہ ہادی
سے ہادی کے کچھوں کو زمین میں گاڑا
طریقہ کی ایک تفسیر قرار سے طریقہ بھنگا م قابل ہے اس کا اصل باب فقہ کی جیسی مکتبہ میں شہرہ ہے
جو کا اسلام ہو گا۔ تاہم اسے مکتبہ کی صورت کو دیگر قرار میں پر ترجیح ہے۔

حل :- آقا مجھے افسوس کہ افسوس جو تیرے لیے ہی کھڑے کئے جاتے ہیں کہ کہیں اس خلد بھنگا ہادی

فان قيل الا بدن ان مركبة من اجزاء متفاداة الكيفية معرفة فلا ستمثلات لتؤدي
ان الانفكاك والاخلال فكيف يعقل خلوها في الجنان قلت انه تعالى يعيدها
بحيث لا يتوحد الاسماء التي بان يجعل اجزاءها شلا متفاداة في الكيفية
متساوية في القوة لا يقوى شيئاً منها على احالة الاخر متفاداة متلازمة لانفكاك
بعضها عن بعض كما نشأ في بعض العادون هذا فان قياس ذلك العالم واحواله على
ما عدا ذلك من نقص العقل وضعف البصيرة .

ترجمہ :- پس اگر شبہ کیا جائے کہ اجسام کے اجزاء سے ترکیب کی ہو تب بدلیں کا لایہ دار تبدیلیاں بالکل
واقف حال کا سبب ہیں تو ان جسم کی جہت میں ہمیشگی کیوں نہ تصور ہو سکتی ہے .
ہم جواب دیں گے کہ طے بہ نون اجسام کو دربار اس طرح پیدا کریں کہ ان کو تبدیل کا حق نہ ہوگی . ہاں طو
کان کے اجزاء کیفیت میں مختلف اور جہت میں مساوی رکھے جائیں گے یعنی ہر کسی چیز کے بدلنے پر قابو نہ پاسکے گا .
لیکن ایک دوسرے کے ٹکڑے وہ ایک دوسرے کے لازم ہوگا کوئی کسی سے ٹکڑے جوئے گا . سمجھا کہ بعض
دعائوں میں ہم کو غیر بیہ بات پائی ہے بلکہ اس عالم کا اس کے احوال کا اس عام موجود متاثر ہے یا اس
کہ انفسان عقل اور ضعف بھیرت کی بات ہے .

دفعہ و گزشتہ ذیل کو کہتے ہیں کیونکہ وہ آخر تک اس کی حرکت پر قادر رہتا ہے .
تقسیمات ہیں ۔ جو درکار ان انفکالی طاقت کے کہ جس میں مخلوق کے منہ دھام کے ہیں کیونکہ آیات و احادیث
اس کی مشابہت دیتی ہے . ایک فرقہ صالحہ جو یہ کہتا ہے کہ اس موقع پر ہی مخلوق دے دھام مڑا نہیں سکتی رہے
کہ وہ اس کے قائل ہیں کہ جو درکار کے بعد ہیشت روز رخ نہا ہو جائی گی .
اسے مخلوق کے معنی دہیسی اس اختلاف ہے ، معتز کہتے ہیں اس کے معنی تو میں وہ دھام ہی اور دفعہ دہاویں
اس کا ، مستعمل ممانہ ، اہل سنت و جماعت فرماتے ہیں اس کے معنی معنی و دفعہ مزار کے ہیں یا یہ معنی مام کی
اس کے دھام ، بلکہ اظہار عام میں مخلوق اس کا اس کے ہر فرد میں سے کسی ایک فرد میں استعمال
محقق ہوتا ہے اس طرح مخلوق کا مجموعہ دو معنی میں سے کسی ایک معنی میں استعمال مصفقت ہوگا . صوں
و معنی کے آئینہ میں اگر دیکھا جائے تو قائل سنت کا سنگ راجع سلام جو ہے یہ ٹکڑے کے پیش نظر مجاز لازم آئے
نہ شراک نہ تفریق نہ تو بلکہ اہل سنت ہی کی حمایت کر رہے ہیں ۔

٤٠ - قالت بحمده من انكذارك شمل الله تعالى حار لنا فقيرين المستوقدين
واعجاب الصيب وعجادة الاسلام في الوهن والضعف ببديت منكسوت وجعلها
قل من الذباب ومن قد راضه الله اعطى واجل من ان يغرب الامثال ويدل كور
الذباب و منكسوت.

ترجمہ۔ کہ وہ بات جو بیدل کا دراصل اس وقت بھی تھی جب، شہنشاہِ ہندوستان کے سال کوئی بیسواں
واہن اور بارہن والوں کے سال سے چند روز بعد توں کہ جہان کو ضعف، آفتاب میں گہرائی کے بدلے سے نشیب
دئی، وصال کو گھنٹوں سے بھی پہلو چلا اور بھر طغیانی کہ غلطی ذات اس سے بڑھ کر کہ خواہیں بیدار کہ نہ اور بھی
مکمل کی کا تذکرہ کرے۔

دلیل و گشتہ کر و عجب کے تعلیمات و تجربا اور دہائیہ میں موافقہ و موافقت جو حق ہے تو تشبیہ و تمثیل
و تعلیم و توفیق میں عظیم تھے ذلک جہاں تفت و شرف تفتہ دینے والے کو کافی متعلق نہیں و دربار و
مجدد و نوک عرق تشبیہ یہ ہے کہ شہ و ملک معلوم خاص ہے و اس کو قریب و دیر اور ملک میں تو سکن و ملک
عسوی و سکر میں علو و گزیر و مائے تاکہ اس کے اندر ملک میں جامعہ و ملک کا کل کشاں آتی رہے۔ عابر حکم
غزین اس وقت و عمل جو سکن ہے کہ تشبیہ و تمثیل کے مطابق و دربار و شہ کی غور و وعدہ گل کو اس میں غوط
رکھا جائے کہ تشبیہ و تمثیل کا نام بھی عینیت کو بھی ملو فارنگے جفت ای نہ تھیں گفت و گو
ہاں و تار بیت کی جو رہے ای کی کتابیں ۱۱ اول و دانش و ادب کے کلاسل میں انصافیت کا حکمت و ذکر ہے۔
ایں میں ہے کہ تشبیہ و تمثیل نہ جو و کا اصل در تشبیہ و تمثیل جو جس تمام میں ہے اس طرح تبارہ و حکمت
کہ تبارہ نکال دیتے ہیں اللہ ہوا ہے اپنے دیکھنے والی یہ رہا جس کو و جہاں سے تشبیہ و تمثیل
و دیکھنے کو جو ہے۔ دوسری جگہ اصل میں در تشبیہ و تمثیل جو و جہاں سے تشبیہ و تمثیل
ہیں ایں میں مائے ہیں جو وں میں مائے ہیں۔ میرا تبارہ و تمثیل کو و جہاں وں میں ایں میں ایں میں
تے و جہاں میں کہ دیکھنے مائے ۱۱ تبارہ و تمثیل کو و جہاں سے تشبیہ و تمثیل
کام عجب و تمثیل۔ تشبیہ و تمثیل میں غزین و تمثیل کے تشبیہ و تمثیل۔

وایضا عالمی شدہ ہم لای مایل علی ان المتحدی بہ والی منزل ورتب علیہ وعین من
کفریہ ووعین من اعمن بہ بعد ظهور امرہ شروع فی جواب ما لخصنا بہ فیہ فقال بان
الله لا یتعجب من لا یتزلت ضرب المثل بالعرفۃ تزلت من یستعجب من یثقل علیہ عارقا
ترجمہ: ہاں خبر جب اللہ تعالیٰ کا طبع کو ان چیزوں کی حالت درجائی فرمائی کہ اس پر رتبت کرتی ہیں کہ
تسوان میں کا پیچ کر لیا ہے وہی مثل ہے اس کے بعد اس کی وضاحت کی و عید ذکر میں لے کر تزلت کی صورت خاصہ کے
بعد اس سے غرض ہے کہ کسی اور کو عید ذکر فرمائی کہ اس پر اس کی وضاحت کی کہ عید کی حالت خاصہ
سفر و کار کے لیے ہیں جو کہ وہی کہہ رہے تھے ان کے ہم سفر ہونے کی حالت کی تھی چنانچہ حضرت ذوالقنیین رضی اللہ عنہ نے
ان نصیب تھے جس طرح ان کو ان میں لپکری حالت کی بنا پر سفر ان کی تھیں جو وہ اللہ تعالیٰ اس طرح
پر تھیں کہ نہ فرماتے گا۔

تفسیر ہو: بقول فاضل سیاحی اس عبارت کا تفسیر بالقرینہ حقین بعد از حضور جبرائیل علیہ السلام کے نظر
تفسیر کر دے کہ ان کی نظر سے ان کو تفسیر میں تفسیر دینے والی شخصیت کا ظاہر دیکھا جس نے جو شرف
کے لئے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ عین حق میں مگر نہ تفسیر دینے والی اس میں بھی لپکری کا ذکر کیا تھا بلکہ لفظ
اعطی واصل میں ان کے حق پر باب بعد از کہ بوقت تفسیر لیا گیا کہ وہ تفسیر کیا اور کسی کا ذکر نہ کیا۔
طریقہ بیان اس کا ذکر نہیں کیا کہ ہر حالت و انداز پر تفسیر میں تفسیر دینے والی شخصیت
واجب الی ما یتنبہ لہا بلکہ غرض تفسیر اور طبع کا حال قابل لفظ اور تفسیر۔

تفسیر ہو: یہ عبارت کے سلسلہ میں جو سیاق و سباق کا سامنا کرنا ہے کہ ان الفاظ لا یتعجب من یثقل
سے لے کر اقلان مبالغہ تشبیل آیات سے نہیں ہے کہ اس آیت پر لایا جاتا ہے بلکہ آیات محمدیہ ہے اللہ اس
طرح کو تفسیر دینے کے بعد جس میں ثابت ہوگا کہ قرآن کریم کا ہر آیت ہے تو اس میں حضور یا ان کے اصحاب کو مخاطب دیا
جدا ہے جو قرآن کریم پر ایمان لائے ان کی سوانح سے حقیقت کلام الہی و اللہ کے لئے تھے عید بعد از کہ یہ لکھا گیا ہے
اس میں حقیر شہید نہیں ہو سکتا بلکہ یہی مبالغہ تھا کہ جواب میں فرمایا کہ ان کو تفسیر دینا ہے ان کے بارے میں طبع کی وجہ سے
ہم نہیں کی حقیقت میں جو نہ ہو سکتا اور ہم میں مشاعرہ کے اگر کسی کوئی تامل ہو سکا ہے عید کا لفظ شرف کلام
میں آکر نہ ہوا اس کی حقیقت نہ کہ لفظ ہے۔

و یحیاء انفسہا عن النفس عن انقبیہ عن افة الکلام وهو الوسط بین التواضع التي هي الجواراة
على القبة ثم وعدهم بالبالاة بها والجمل الذي هو الخصا لا النفس عن الفعل مطلقا واستفادوا
من الحیاة لانها تکسار یترى القوة الحیوانیة فی ردھا عن افعالها فقیل عن الرجل کما
قیل نسى وحشی اذا اعتلت نساء وحشاه واذا وصف به الباری نقالی کما کما فی الحدیث
ان الله یتستحي من ذی الشیبة المسلم ان یعد به ان یحیی کونیم یتستحي اذ ارفع العبد یدیه
الیس ان یردھا صفھا احتج یضع فیہما شیئا فالمراد بالانکس الا انهم لا انقباض کما ان المراد
من رحمته وغضبه عیادة المعرفین ولکن کلام اللہ ان یردھما ونظایرہ قول من یصف
البلاء انما استعین الماء یغیر عن نفسه ۛ کون عن بسبب فی اناء من النور۔

ترجمہ: ہا اور جہاں اندیشہ کما مت کبنا پر نفس کا تسبیح کا ارتکاب رک جائے اور جہاں وقاوت اور قہر کے
میں میں ہے وقاوت نام ہے قہر جو جبری ہوئے اور ان کے پاس لا پر وہ ہونے کا کسی کو ملے اور وہ صحتانی، حیاتی
جہاں سے تغیر کرتے ہیں اور قہر نفس کا خلق فعل سے رک جائے غلو کبھی ہو خواہ غیر کبھی اس کو شاید اہل اردو
بحسبیت سے تغیر کرتے ہیں۔

اور جہاں کما شقائق حیدر ہے کون کون کر، ایک ایسی شے کسٹل ہے جو قوت حیرانہ کو لاحق ہوتی ہے اور اس
کو اس کے اعمال سے رک دیتے ہیں اس وقت کے لئے جو کھتے ہیں جس جیسا کہ کسٹل ہوتے ہیں جیسا کہ وہ رک جو
سری سے فلان کسٹل ہو کھتے ہیں، اس جہاں آج کل اور مٹی کھتے ہیں جیسا کہ ریٹیل کلا، فلان کو مٹی لاق
ہو رہے اور جب جہاں کو ہماری متاع کی معیت باکرہ کر گیا جائے جیسا کہ فلان کھتے ہیں، اس جہاں وہ ہے ان اللہ فیض
عن ذی الشیبة المسلم ان یعد به ان یحیی کونیم یتستحي اذ ارفع العبد یدیه۔ ان یردھما صفھا
حتی یضع فیہما شیئا۔

تو جہاں سے مراد ترک فعل ہوتی ہے جو انقباض میں کون لانا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مراد وہ کون لانا
جہاں سے جو رحمت کے لئے لانا ہے اور لانا کے معنی کون لانا، اس میں لانا کون لانا ہے جو غضب کے لئے لانا ہے اور
اس کا نظیر شاعر کا وہ شعر ہے جس میں اس کے اوٹل کا حال بیان کیا ہے شعر ہے ۛ

اد ما استعین الماء یغیر عن نفسه ۛ کون عن بسبب فی اناء من النور۔

مثنوی استیہ سے اس کے کلام میں میں ترک اعراض مراد ہے کون لانا، مثنوی اہل میں میں ہیں۔

وغيره لئلا يشغل احتمال من ضرب الخاتم واحد وقم ثم على آخره إلى بسمته تخفوض
المحل عند الخليل باضمار من منصوب بإفناء الفعل أي بعد حذفها عند سبويه

ترجمہ: عربی شوق، شغل کا تصور کرنا ہے، ٹھیک ٹھیک بیان کرنا ہے، بالکل ایسے خوب الفاظ سے معنی بھر لکنا۔ اور خوب کے اصلی معنی ایک شے کو دوسرے شے پر واقع کرنا ہے اور کن اپنے اسد معین تقدیر پر، مقررہ عمل ہے۔ مطلب کے نزدیک وہ منصوبہ ہے، حریفی کے بعد اسلحہ ملنے لگنے، جیسے میسور کے نزدیک۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴

[illegible]

ضرب مثلثیں بھی مثلث واقع ہوتی ہے۔ سامعین کی سماعت پر اور ان کے قلوب پر اثر انداز ہوا ہے۔
 ولین بصدفہا اذیر ان یغیوب کا ترکیب لاکھ ہے۔ غلیل کے ترکہ یک پر بحر و اطلال عاود قلدیر رب لا یستحق
 من ان یغیوب مثلاً۔ ”محبوب میرے ایل کائن کی تختہ رخسار خوشتریں۔ یہ وہ ان یغیوب کا یسوعی کی وحسرت مسرت
 ہے عین لا یستحق ان یغیوب ہی عالی ہے۔ فاضل مہا لکھن کے مسیوہ کے رات گزرتی وہی ہے فرماتے ہیں۔ وہ یہ
 مسیوہ یا انا صدف الہام عن علمہ نغمہ اعلیٰ مسیوہ گذشتہ ترکہ یک کے مسیوہ اعلیٰ صدف ہے۔

در شکل اول

و اما بحامیہ ترمید بن کر کہ ایسا دوشیاها و تسلسل عنہا طریق التعمید کقولہ اعطی کتاباً
ای کتاب و مزیدہ التائید کلن فی قوله تعالیٰ فی ارحمہ من اللہ ولا نعفی بل مزید
اللفظ الضائع لکن القارئ کما ھدی و بیان بل عالم یوسف لعن براد منہ و افا وضعت
لانی یل کر مع غایب فیفید الہ و تاقہ و توج و ہوز یادۃ فی اللہ فی غایب و ادج فیہ .

ترجمہ : ہا اور ۱۰ باب پہ بڑھانے کے لئے کہ جو یہ عالم اور قوم اور ملک تہ ہے مکر سے تمہیں ترقیب کے استول
کو جسے تمہارا نفس پہ اعلیٰ کلاما کے کتاب دینا دینی کوئی میں تمہیں دینا والا نہ کر دیا ہے مگر میں باگدہ کے لئے جسے
وہ باجوہ کہہ نہ سکے اللہ شہادہ : ہا اور میں ہے اللہ پر ہے جاری وادار اور ہے تاکہ جس سے اس کے مکر تران
تمام کا تمام باعث ہوا تو یہ بیان نہ قہ ہے اگر مزید سے جاننا ضروری نقطہ جو دینے میں کہتے دینے جو جس
کا اور اس نقطہ پر دیکھا جائے کہ اس کی کثرت اس میں کہتے ہیں کہ وہ دوسرے ملک کے ساتھ ہو کر کہا جائے اور
اس اور سے کہنے میں جسوٹی اور قوت پیدا کرے اور یہ جسوٹی چلاوت میں یا دنی کا سلسلہ ہے میں میں مضامین
نہیں پیدا کرتی ۔

تفسیر : جو آنکر کے بعد اسی میں باتفاق ہے اصل کہتے ہیں اور اسم ہے اس میں کے معنی میں مخلوق
میں ہا کو ان کا تمام میں تو قدر ہوگا ۔ مثلاً ہی میں کلن ۔ مثلاً حضرت آجہا ہستے اس میں کہ کہ ترس فی کث
بعضی کے آئی تاکہ وہ ہے اور ترس سے نکلتے کہ تاکہ کہنے بڑھانے اجا ہستے اور سلم افعال اس ملک کے کمال
میں اور دینے میں کہ کہن کریم میں کوئی نہ کہہ نہ کہہ نہیں کے کیونکہ قرآن ستر اس پر بات اور بیان حقیقت ہے اس میں کل
کو لانا آجائے اس کے معنی یہ کہ وہ کہہ نہ حقیقت جاد را پتہ میں کوئی بی نام میں کہتا ۔
تاکہ میں تار میں نے واقعہ میں بالترتیب اس کے اور سلم میں کا اور کہہ میں کا ماضی یہ کہ کسی کو کہہ نہ ہو ۔
اس کے باہر ہونے کے لئے یہ ہے مانی اسی وقت کہ اسے باک نہ دے کہ وہ خود اور ہے نہ کہہ نہ بڑا نہیں زہر ہے
خود اور ہے نہ کہہ نہ نہیں ہے کہہ نہ دوسرے کہہ نہ میں کہ کہہ نہ قوت کے لئے میں جب دوسرا کہ
بہایت ہے تو اس بہایت کی گویا اولان کی قوت نہ نہ کہ بہایت کہ مانی ہے ۔

ويعوضه عطف بيان نهدا ومفعول يعضرب ومضارع حال تقد متعديه لاسما كمره
اوھما معولہ لقننتہ معنی بھول

وقرئت بان وقع علی نہ جابر مبتداء وعنی ہذا یحتمل ما وجوھا أخران یکون موعولہ
حذف فاعل صلہ لہا کہ حذف فی قولہ تعالیٰ تماماً علی الذی حسن وهو موعول بفسفہ کذا لک
ومعہ انصب بابتدایۃ عنہ لاجہدین واستغناء مبیۃ الی مبتدأ کذا لہا ما واستغناء
ضرب اللہ الاستمال قال بعد لا البعوضۃ فوقہا حتی لا یضرب بہ الش بل ان یضرب
بہ هو الحق من ذلک ونظایرہ فلان لا یبانی بما یجب من دینار ودیناران والبعوض مفعول من
البعض وهو القطع کالمضمر والعنقب غلب فذلک المنوع کا انھما وٹس ۔

ترجمہ :- اور پڑھتے تھے کہ عطف بیان ہے ایضرب کا مفعول ہے اور شہ اس کا حال تقدم ہے کیونکہ موعولہ
نکرت ہے اور دونوں ضرب کے دو مفعول ہیں اس کے تعریب میں کے میں کو متضمن ہے۔

اور موعولہ تروح کے ساتھ بھی پڑھا ہے اس پر یاد رکھو موعولہ کی صریح در اس صورت کی بنا پر
دوسری صورتوں کا احتمال دیکھو کہ اعلیٰ یہ کہ موعولہ ہوا اس کے لئے کہ شروع کا شروع کر دیا گیا ہے مساکم اور تمام اس
اور اس میں شروع کا شروع ہے تماماً علی الذی حسن جب کہ حسن کو رفع کی مراد ہے پڑھیں۔ دوم
یہ کہ موعولہ اس طرح کی صفت کے ساتھ یعنی جب طرح صد کا شروع کا شروع ہے اس طرح صفت کا شروع
ہوئی موعولہ ہے اور دونوں صورتوں میں اعلیٰ اعواب نصب ہے بدینیت کے بنا پر سوم یہ کہ استفایہ موعولہ
مبتداء ہو گیا ہے اللہ تعالیٰ مشرکین کے ضرب امتثال کے مستحق سمجھے کہ شروع کرنا چاہے تو اس کے بعد شروع ہے اس موعولہ
عیا تو تھا کہ پھر کیا ہے اور کیا ہے اور پڑھتے ہوئے کہ اس کو مثل پہنچا جائے کہ خدا تعالیٰ کو حق ہے کہ وہ
اس کو جیو مثل بنائے جو اس سے حق تر ہو اس کی تکیہ کی نظیر فلان ایسا ہی ہے مادیانہ و دینار اب
علان ہو کہ دینار اس کی طرف توجہ کی تاکہ ایک دینار اور کیا دینار اور دیناروں میں موعول شوق ہے بعض
معنی بھلنے لپٹنے ہے جیسے بھٹکے، غنبت قطع کے معنی ہیں اس موعول کا استعمال غنبت آگیا اس قسم پر بھی ہے کہ کوئی
کا استعمال اس قسم پر پڑھا ہے ۔

تفسیر :- رسول کی ترکیب کا ذکر ہے اور نہ ترکیب اس میں تین احتمال ہیں۔

۱۵۰ کہ صورت خط کا نصف یاں ہو ۱۵۱ یکہ طوب کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہو ذوالحال
میں کہہ چلتے تو حال ذوالحال پر مقدم ہوتا ہے ۔

۱۵۲ پیر بر تکرار کے معنی میں ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
ان تینوں کا سطح پر یا تکرار یا طوائف کے معنی میں مقدم ہوتا ہے ۔ ہر دو حال میں کے تکرار کے معنی میں ہر دو
میں سے ایک کے معنی میں ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
کو اس حال میں کہ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۵۳ تکرار کا اس کو شکل بنا کر کرنا ہے ۔

تیسرے حال میں ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۵۴ اصل ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۵۵ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔

۱۵۶ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۵۷ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۵۸ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔

۱۵۹ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۶۰ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۶۱ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۶۲ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۶۳ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۶۴ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۶۵ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۶۶ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۶۷ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۶۸ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۶۹ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۷۰ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔

۱۷۱ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۷۲ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۷۳ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۷۴ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۷۵ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۷۶ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۷۷ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۷۸ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۷۹ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔
۱۸۰ ہر دو شکاس کا سطح پر اندر والی جدار و شکاس کا سطح مقدم ہوتا ہے ۔

لما قوتها عطف على جودته او ما كان جعل اسبابه من له وعليها في الجنة كالذي باب
والعنكبوت كانه قصديده لم يستكره والعنكبوت لا يستعين ضرب مثل البعوضة
فصلها هو اكبر منه في الفضل الذي جعلت فيه مثلاً وهو الضم والحفاة كجنا
فانه عليه الصلوة والسلام قريبه مثلاً الدنيا

ترجمہ ہے: افراتیسطون نے سوتنر پر پادشاہی کیا اور اس کا نام آہامانہ بن گیا۔ اس نے اپنے بیٹے ورجیہ پر ہاک
جو جیسی جیسے کئی کئی گویاں کر کے اس کا شہنشاہ بنایا۔ اس نے ہاک کو دربار میں اس کو روکا اور کہا کہ تیرے
دو صاحب ہیں جو ان کا شہنشاہ ہیں۔ شہنشاہ نے پھر کہہ دیا کہ اس کے پاس کوئی شہنشاہ نہیں ہے۔ ورجیہ نے
کہہ دیا کہ اس نے میرا بیٹا ورجیہ بن کر اس کے پاس لے گیا ہے۔ اس نے پھر کہا کہ اس کا بیٹا ورجیہ بن کر اس کے پاس
لے گیا ہے۔ اس نے پھر کہا کہ اس کا بیٹا ورجیہ بن کر اس کے پاس لے گیا ہے۔

[illegible]

وہم کہ معصوم طبع خطا پروردگار سے صورت میں طبع معصوم طبع میں آری، اہل طبع سے ہیں، وحوصلہ صواب
 میں طبع معصوم طبع میں آری، اہل طبع سے ہیں، وحوصلہ صواب میں طبع معصوم طبع میں آری، اہل طبع سے ہیں، وحوصلہ صواب

فاصلہ مہکڑی لڑائی کے کاغذ کے "پن جیول" استاسیہ یا تالیف ایک کہ کہہ سکتے ہیں اس وقت
فروری کے جب چار یا پانچ سو گروہوں میں سو گروہوں پر مشتمل ہو۔

[illegible]

و نظایر فی الاحتمالین باروی ان رجلاً یجسّ خرو علی طنب فسطاط نقالت عانتته قد رض
 الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم بشاك شكوت
 فانقرها الا كتبت له بها دية وعجبت عند ما خطبته قاله یتمل ما یما وذا الشوکت فی الام
 لا یخبر واما ذاعلیها فی القلعة کتبتة لخطبة لقول علیها السلام ما اصاب المؤمن من سوء
 فهو کقذارة یحطی یا حق فیهما القلعة.

فاما ان یزید فیکون ان الله الحق من رزیم. اما فی فصل ما جمل ویکون ما به
 صمد ویتقم من معنی الشرط ولذا یجیب بالقول قال سیدویه ابالیذ نذاهب معناه
 همایک من من فزید ذاهب ای هو ذاهب لا لخالق و نه منته عزیمت وکان الاصل دخول
 القاع علی الجبل لا لخالق العزء لکن کر هو لایذاعها حرق الشرط نادخاوها علی الخیر وعوضها
 المبتدأ عن الشرط لفظاً.

ترجمہ: معاذ ظہر ان تو کان ان دون اس احتمال میں دو صورتیں ہیں جو ہر دو سے کہ ایک شخص نے میں میں خیمہ کا خطاب پر
 حرج انصوت عانت سے دیکھ کر ان کے تعلق سے نہ لے کر ان کے اصل خطاب اللہ علیہ وسلم کی یہ اس صورت کے ساتھ
 سب سے ما من مسلم بشاک شکوتہ لفظاً وھاذا بی.

ترجمہ: نہیں ہے کوئی مسلم ایک شخص سے اس کی ایک دفعہ کانایا اس سے بھی بڑا کر کر کر صواباً یا ایک سے اس کی
 دیکھ اس کو ایک درجہ اور مٹا دی جائے ہے اس کی ایک خطا جو حد میں نہ لے کر اس کا اصل احتمال دیکھتے تکلیف
 میں جو کاشا سے ہے نہ کہ کسی سے نہ لے کر مٹا دیا اس کا بھی جو خطہ آکر میں اس سے بڑھ کر ہے جیسے جیوش کاشا میں
 کیونکہ اس طرح اس کا درجہ عام سے الگ علیہ وسلم نے ما اصاب المؤمن من سوء و مہو کفارة لخطا لا حق
 خیرتہ اختلاف سے بڑھ کر جو میں ناگوار بات پیش آتی ہے تو اس کے گن حوں کفارتہ بقی ہے جس کی جو چیز کا
 کافر میں۔

سورہ بقرہ ایمان دیکھ میں نور و یقین دیکھ میں کبر و شلال اکل شکستہ ان کے یہ دو دلائل کی حق سے ہے۔
 و ترجمہ: عانت، اس سے ہے تفصیل کے ساتھ اس شخص کی جو میں بیان میں اور ان کے ذکر کے لیے اس مفہوم کے اس
 کے شرط میں صاف علیہ السلام کا محکم ہے شرط کے میں کو اور اس کے اس کے خواب میں ناگوار بات ہے سیرور

وفي تقديم المجلداتين بهما أحما ذل من المؤمنين وعبدوا ربهم وهذه بيننا وبينهم
 على قوام والفضل بينهما في الجنة والفضل على المؤمنين لأنهم يفرحون بحق الله تعالى لا يسرعون أكثاره ويعلمون
 لا عيان المتأبته والأفعال به بشفه والأقر الصادقة مع قوم حق لا مرداد انت
 ومنه ثوب محقق بحكم المنسحر.

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا يَنصُرُهُمْ رَبُّهُمْ أَن يُبْرِتُوا هَلْ لَهُمْ دَابِئُ عَذَابٍ خَلَّاهُمْ مِنْهُمَا فَيَقُولُوا أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْ يَبْلُغُوا إِلَى عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۚ فَيُعَذِّبُهُمْ فَلَا يُعَاثِرُونَ عَذَابًا وَلَا يَرْجِعُونَ ۚ فَيَقُولُوا أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْ يَبْلُغُوا إِلَى عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۚ فَيُعَذِّبُهُمْ فَلَا يُعَاثِرُونَ عَذَابًا وَلَا يَرْجِعُونَ ۚ فَيَقُولُوا أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْ يَبْلُغُوا إِلَى عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۚ فَيُعَذِّبُهُمْ فَلَا يُعَاثِرُونَ عَذَابًا وَلَا يَرْجِعُونَ ۚ

[illegible][illegible][illegible]

پہلے تو اس نے کہیں نہ کہا تھا کہ اس کے مرے اور ملے میں کتنی دُشمنی ہے۔

وَمَا يُفِيدُ إِلَّا الْإِصْبَاقِينَ ۚ اِی غامضین عن حد الایمان کفوف تعانی رت
 لئلا نقین هم الفسقون عن قلوب نسقت، سربطت عن قشورها و انحرقت و
 الفسق باخرو و بر عن الفصل اقل رویت سے لراستقا عن قصد حاجو اثر۔

ترجمہ :- اور جس گمراہ کو تلبہ اس سے ملکہ کاروں کر من، کومرہا میں ان سے خاک ہیں جیسے رت و
 اشتیاق کا ان اسنا متین ہوا صقون، رفق بلا شہد اس میں ہیں دلائل سے صحت میں رہتا
 ہے عرب کے تین شقیہ، لئلا نقین یعنی کثیر، تارہ کجور پے چمکے سے نکل، لئلا نقین کے اصل معنی
 اعتدال اور سنا زور سے خاک ہونے کیوں نہ کہ تلبہ رت صقون عن قصد و جوا ثور اور متبائل
 یا سر جو بال ہیں، لئلا نقین سے اور لراہ راست سے جی ذکر کر جاتی ہیں۔

دقیقہ مراد شفق، مسبر اطلال طب پانیوس ورد ۛ پہلی غنچے و دش اسوس ورد
 جانیوس جیکے کبر اور میں جتنے صفت میں ایک جیوں کے لئے کمال ات ہستہ۔
 صبر ازراں دفر اشار بود ۛ میں قلب استے اقل عارود
 اللہ متذکر کے ایک اصل فی کمال کمال کے غفلت میں ہزاروں اشک کے دھڑنگ و بار جو کر رہے
 جس و صغری قلت اکورت کا فنی بھولنے سے نہ ہو خواہ کھلے ہوا و صغری قلت ہے
 فقال اذا لا تو اچھا فاذ اذ غلوا ۛ قلین اذا غلوا کتیرا و اشد و
 ورم و صغری قلت اکورت کا فنی بھولنے سے نہ ہو خواہ کھلے ہوا و صغری قلت ہے
 جہاں کتیرے ہوتے ہیں اور کثیر ہیں یہ جگہ کرتے ہیں اس صغری قلت میں اکورت صغری مراد ہے اس طرح ہوا
 کہ ہے۔

ایں ہاں کرام کتیرے السلا و لول ۛ قلا اما عا ہر ہم قل و ان کتیرا
 شرفنا صغری میں بہت ہیں اگر کچھ میں صغری شرفنا کچھ میں اگر بہت ہیں،
 مقصود یہ ہے کہ شرفنا کتیرا اور عدل لائل ہیں مگر صغری و صغری کے احوال سے کثیر ہیں جیسا کہ
 غصہ یا گو تھو میں کثیر ہیں مگر صغری صغری کے احوال سے کثیر ہیں۔ (شکلی احمد)

تفسیر :- یہ ستر کی طریقیہ و در حقیقت ستر کے معنی اعتدال سے نکل جانے کیوں نہ کہ ستر میں
 لراستقا عن قصد ۛ فلامہ جیسے میں شکر کا صغری لراستقا عن قصد کے معنی خارج اراستقا
 کی گنجے ہیں شرفنا کتیرا ہے۔

اَلَّذِيْنَ يَنْقُصُوْنَ عَنْهُ الدِّمَ مَقْلَعَا سَقَيْنَ لَنَا م وَ تَقْرِيرُ الْعُسْقِ وَ مَقْلَعُ نَسْمِ الْتَرْكِيْبِ
 واصله فی طاقات بحیل و استعلاء فی الجلال العہد من حیث ان العہد یستعلاء بحیل
 وادبہ من ربط احد متفہدین با دھن فان ما خلق مع لفظ غسل کان ترشیحا لمجاز و
 ان ذکر مع العہد کان رمزاً لی ہو من روادفہ و ہون العہد من العہد فی ثبات و اصل
 بین متفہدین کقولہ: شجرہ یفاز من اقربہ و عام یفاز منہ لہ من فان ذلک تنبیہ
 علی ذلک اسعدنی شجاعتہ بحر بالنظر ای افادہ

ترجیح ہے جوڑے رہت ہیں اللہ نے سے کے سے عدد کو۔
 ترجمہ عبارت: یہ سقین کی دھن ہے (اور مقصود صعب) ما مقس کی صحت و طلب کے حق کو بیکرنا
 ہے اور نقص کے حق میں ترکیب کو کہیں دنا اور نقص کا اسدین اس کے بے حوسے ح کے
 کہوت ہے اور اطلاق عہد کے حق میں نقص کا استغال من حیثیت سے ہے کہ عدد
 سے نہ ترشیح کا لفظ استغال بولایے کیونکہ دو میں کے طور پر کہوچ، عہد میں بھی
 متقدمین میں سے ایک کا اور سے کے جوڑے مزل ہے۔

پس اگر نقص لفظ حق کے ساتھ سمجھاں کہ ملتے اسد ملحق حل
 شدہ نقص ترشیح ہی جو جو کا ایسی مشبہ کے سماعت میں سے
 یہ میں صعب ہو گا اور اگر لفظ عہد کے ساتھ اس کا ذکر
 ہو تو نقص سے اس کی نیکی صاحب اشارہ ہو گا حق کا
 نقص تاہم ہے یعنی اس میں کہ عہد متقدمین
 کے درمیان ملحق فرقہ ارہ کھچے میں ایہ
 نے عہد کے اس مثلاً آپ کا حق
 • شجاع عہد کے مرہ

۱۔ سمجھا رہے کہ یہ ہم عہدوں کا شکا کہ تہا ہے اور مشرک عام صرف سہائی میں والہ فاسل سے کہ
 جس سے جملہ جوڑے ہیں اور دو یا عہد میں ایہ میں ہے کہ وہ ایسی میں مشرکے دروہ سے لیا
 میں دریا بہ اس کا جوڑے لفظ نقص اس کی طرف اشارہ ہے و عہد اس کے مدہ ہے!

وقبل علمو بالله شئت عند اخذكم جميع ذرية آدم بان يقبلوا ربوبيته وعهد اخذوا
على النبيين بان يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه وعهد اخذوا على العلماء بان
يسبينوا الحق ولا يكتموه۔

من بطل ميتا له الضمير للعهد واليثاق اسم لما يقع به الوثائق وهي الاستحكام
والمراد به ما وفق الله به عهد من الايات والكتب وما وثقوه به من الالزام و
القبول وجعل فيكون بمعنى المصدر ومن لا ابتداء فلان ابتداء نقض بعد اليثاق

ترجمہ :- در بعض کتابوں میں کہا کہ خدا نے پہلے ہی ایک بیان دے دیا تھا کہ اس کے نام اور ان کے نام سے
یہ ہے کہ وہ اس کی ربوبیت کا اعتراف کریں گے۔ دوسرا بیان وہ ہے جو انبیاء کریم علیہم السلام سے یہ ہے کہ وہ
وہ بیان نہ کریں گے اور اس میں اتنی شہین کریں گے۔ تیسرا وہ بیان ہے جو علماء سے یہ ہے کہ وہ حق کو
واضح کریں گے اور کسی کو نہیں چھپائیں گے۔
(نوٹ :- اس کے معنی دیکھئے۔)

جہالت، مشائخ کی غیر شہادت ہے جو بعض عہد کے جانب موضوعات اور مذاق ان چیزوں کا نام ہے
جن کے ذریعہ امتداد ملے اس کے بعد حاصل ہو گا کہ لازماً یہاں مذاق سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کے ذریعہ
امتداد ملے گی، یہاں بعد مستحق اور باجی بات اور کیا میں یاد دہانی ملے گی جن کے ذریعہ بعد ملے
اس عہد کو مضبوط کیا جائے اس کا اثر نام کرنا اور اس کو قبول کرنا۔

اور یہ بھی اقبال ہیں کہ مذاق مستحکم کے معنی میں جو امر ہو جو ضرورتاً اعتبار کے لئے ہے کیونکہ نقض
عہد کی جتنی عہد کے بعد ہے۔

تفسیر :- تاہم اسے مذاق کے جو معنی ہیں ان کے مطابق یہ آیت کا ترجمہ ہو گا جو قرآن نے دیا
ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بڑے عہد کو اس کی پختہ کرنے والی چیزوں کے بعد ہے۔ اور دوسری تفسیر پر ترجمہ
ہو گا جو قرآن نے دیا ہے اس کا ترجمہ ہو گا کہ اس کو پختہ کرنے کے بعد۔

وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ، كَأَنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ، يَحْتَطِلُ كُلُّ قَطِيعَةٍ بِإِذْنِ رِضَا هَذَا اللَّهِ تَعَالَى
كَقِطْعَةِ الرَّحِمِ وَالْأَعْرَاضِ عَنْ مَوْلَاةِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتَفْرَافِهِ بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
وَكُتِبَتْ لِي الْقُدْرَةُ وَتَرْتِ الْجَمَاعَاتِ الْمَقْرُوضَةُ وَسَائِرُ فِيهِ رَفْعُ خَيْرِ أَرْثَاءِ حُلِيِّ شَرِيفَاتِهِ
بِقِطْعَةِ الْوَصْلَةِ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ الْعِبْدِ الْمَقْصُودَةِ بِالذَّاتِ مِنْ كُلِّ وَصْلٍ وَفُضِّلَ .

والامر هو القول المطالب بفعل وقيل مع الامر وقيل مع الاستعداد وبه
 معنى الامر الذي هو واحد الامور تسمية للمفعول به بالصلته في يومه كما
 قيل له شأن وهو الطلب والتقصير يقلل شأنه ، اذا قصدت قصده ولو
 يوصل يحتمل التعيب والخفض على انه بدل من ب وضمي اي وثنائي احسن لفظا
 ومعنى

و معنی

ترجمہ ہے۔ اور قطع کو کہتے ہیں ان دشمنوں کو جن کے جوئے رکھنے کا اللہ نے حکم فرمایا ہے۔
 و لبارہ ما آیت میں قطع تحقیق کا احتمال ہو سکتا ہے جسے اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا مثلاً قطع رحمی اور خوشن
 کی جوارہات سے بیہوشی اور با عیاد علیہم السلام اور کتب ساریہ کی تصدیق میں تفریق اور جو عامت مفروضہ کا
 ترکہ اور اہل تمام جزیرہ کا ترکہ جس میں کس طرح کا حق و کاذور مال کا نینا ہے۔ اس سے کہہ نہاں غیر
 اس دقتہ کو قطع کر دیا جیسی جو زندہ و مردہ کے درمیان عدا ورت براہ راست ہر اصل جہاد اور ہر فصل مشر
 سے منظور ہے۔

انوار نہ مول ہے جو خالق کا طالب ہو، نہ طائفہ ایسے خلق ہے، مستند کی قید کے بغیر اور بعض نے کہا ہے کہ
خلق کے ساتھ ان بعض نے کہا ہے کہ مستند کا ساتھ ہو جس کی شانہ امر کی کو سو بہت و کمال ہے اور بعض نے بعض
خود کیا خود کو کہنے لگا ہے کہ میں ہی ہوں جو میں سے ہے چلا کر کہا ہے جیسا کہ جہاں سے کہیں اور لکھتے ہیں کہ یہ
شانہ ۱۰۰۰ اور مرہبہ ہیں یہ قصہ قصہ

اور ان تو محض احتمال و گمان ہے نسب اور بر و ذل کے احوال سناؤ پر کہ وہ بدلے سے مامے یا مائی نسیر سے اور مشق بیانی عمدہ و برزخ سے لفظ کے اعتبار سے بھی اور معنی کے اعتبار سے بھی۔

وَيُقْسِدُ وَيَنْفِي لَأَدْرِيْنَ بِأَنَّهُمْ عَنْ رَإِيَانٍ وَالْأَمْتَهُنَّامُ بِأَلْحَقٍ وَقَطْعًا لَوْصَلَّ النَّبِيُّ
بِهَذَا النَّظَامِ الْعَامِ وَصَلَّاهُ

ترجمہ :- آیت کا حرف و بیہوشی میں کہ میں
دعا :- امین ماریہ یہ ہے جس کو میں نے دیکھ کر اور حق کا خلق اور کاروان و شرف
کو اس کی طرح کیجیہ کہ عام کا نظام اور عالم کی اصلاح و فلاح ہے ۔

فہم کی یہ امر کی تعریف کا میں نے بھی کہ بہ اندر غشری سے بھی گزرا می کو تعریف جامع تر ہے اور غشری
خوف ہے اور وہ طلب الفضل مستعد ہے ۔ گویا امر محمد طلب کا نام ہے اس طرف میں امر کا ایک پہلو
آتا ہے لیکن امر کے بھی مصدر ہونے کا پہلو لیکن دو سوا پہلو میں امر کا نہیں ، سو پہلو اس میں جس آتا مقرر
ماحق کی تعریف و فاضل کو مقرر ہے کہ یہ کہ نامی مرسلہ میں ۔ اور سو انقول اور فاضل کہ وہ استفادہ میں ۔
اسی مصدر اور اس فعل میں یہ تعریف امر کی دوہی شقوں کو جامع ہوگی ۔ کہ یہ تعریف میں ایک استفادہ یہ
جس کے کہ آیا امر کا مادی یا معنوی ہو ؟ فرد کہ ہے یا جس کا مادی کی طرف میں امر مطلق طلب کا نام ہے اس
میں معنوی استفادہ کی کوئی نید نہیں ہے کہ جو امر کا مصدر اس مسئلہ بارش کے معنی میں بھی ہوا ہے ۔ اس وقت
میں بھی جو پہلو کی اور نہ ہوگی ۔ یہ استفادہ استفادہ معنوی ہے جیسا کہ سنائی مجھے طلب و قصد مصدر
کا اور اس کا استفادہ مقصود و مطلوب کے لئے ہوا ہے ۔

لیکن جو مقصود ہے کہ یہ اس کا تبدیل منہ الاموال میں ہو سکتا ہے ۔ جبکہ غیر ہر امر ہوگی ۔
مادی اور مادی یہ مقصود ہوگا اور مادی اس کی طرف جیسا کہ کہ مذکور ہو سوا عقل اور عین ہے اور یہ ہے
کہ جس میں یہ یعنی غیر عقلوں میں زمین ہے کہ جس میں نظر ہوا ۔ اور جو کہ مادی منہ استفادہ متعارف ہوگا ہے
استفادہ مادی کی ہو سکتا ہے تو اگر ہو سکتا کہ تبدیل پر اختیار ہے تو ، امر اللہ کا درجہ سقوط اس آنا نام آتا ۔
تخلو غیر کے کہ وہ ایک نے یہ سمجھ ۔ مگر نہ یہ سقوط اس آج کی یہ مثال صاف ہے پس یہ جس معنوی
مورد اس درجہ کی دوسرے میں اس کی کو ترجیح حاصل ہے ۔

دست کیل احمد

وَلَمَّا بَلَغَ أَهْلُهَا عَمَلَهُمْ مَا يَفْعَلُونَ فِي كُلِّ مَرْثِيَةٍ قَالَتْ قُلْ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يَرْجِعُكُمْ إِلَى اللَّهِ عِلْمُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَیُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَقَالَ أَوْسَىٰ كَانَ مِنْكُمْ نَبِيًّا فَأَخْبَسْتُمْ أَنَّهُ
وَحَقُّنَا لَكُمُ نَوْرًا یُبْشِّرُ بِهِ فِي النَّاسِ وَأَذْ وَصَفَ بِهَا الْبَارِئُ قَوْلَهُ أَرِيدُ بِهَا صِحَّةَ الْحَقِّ
بِالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ اللَّائِيَّةِ لِهَذِهِ الْقُوَّةِ دِينًا وَمَعْنَى تَأْتِمُّ بِذَلِكَ يَفْتَضِي ذَلِكَ عَمَلُ
الْإِسْتِقْرَارَةِ وَقَرَأَ بِعُقُوبِ تَجَوُّنَ بِعَمَلِ السَّاءِ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ.

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا لِّيَبَيِّنَ لَكُمْ نِعْمَةَ اللَّهِ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ
الَّذِي فِيهَا خَلَقَهُمْ أَحْيَاءَ قَادِرِينَ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَىٰ وَهَذِهِ خَلْقٌ مَا يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ بَقَاؤُهُمْ
وَيَكُونُ بِهِ مَعَاشُهُمْ وَمَعْنَى لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ وَأَنْصَاعُكُمْ فِي دِينِكُمْ بِاسْتِنْفَاعِكُمْ فِي
مَصَالِحِهِمْ نَكْمٌ يَوْسُطٌ أَوْ غَيْرُ يَوْسُطٍ وَدِينُكُمْ لَا يَسْتَدِلُّ لَكُمْ وَالْإِعْتِبَارُ وَالْمَقَرُّ لَهَا
يَلَاغِيهَا مِنْ لَدُنِ الْآخِرَةِ وَالْأَهْلُ الْأَعْلَىٰ وَجِهَةُ الْقُرْصِ فَإِنَّ الْفَاعِلَ نَفْسٌ مُسْتَكْمِلٌ
بِهِ بَلْ عَلِمَ ذَلِكَ كَانَفَرَضَ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ عَاقِبَةُ الْعَمَلِ وَهُوَ دَاوَاهُ وَهُوَ يَقْتَضِي بِأَخِيهِ الْإِنْفِصَالِ
أَنَّهَا فَتَحَتْ وَلَا يَمْنَعُ اخْتِصَاصُ بَعْضِهَا بِبَعْضِ الْأَسْبَابِ عَاقِبَةُ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْكُلَّ
لِلْكَلِّ لَا أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ وَاحِدٌ وَمَا يَعْمَلُ كُلُّ مَا فِي الْأَرْضِ لَا يَرْضَىٰ لِأَذَىٰ يَدِيهِ بِهَجْمَةِ
السُّفْلِ كَمَا يَرَادُ بِالسَّاءِ هَجْمَةُ الْعُلُوِّ وَجَمِيعُ الْحُرُوفِ عَنِ الْمَوْصُولِ لِنِشَانِهِ.

ترجمہ :- در صورت بیاض کے مقابل میں تمام مانی پر پوری جاتی ہے جو یہ کہ ہر دیکھ کے مقابل میں
آئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ قُلْ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يَرْجِعُكُمْ إِلَى اللَّهِ عِلْمُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَیُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَقَالَ أَوْسَىٰ كَانَ مِنْكُمْ نَبِيًّا فَأَخْبَسْتُمْ أَنَّهُ
وَحَقُّنَا لَكُمُ نَوْرًا یُبْشِّرُ بِهِ فِي النَّاسِ وَأَذْ وَصَفَ بِهَا الْبَارِئُ قَوْلَهُ أَرِيدُ بِهَا صِحَّةَ الْحَقِّ
بِالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ اللَّائِيَّةِ لِهَذِهِ الْقُوَّةِ دِينًا وَمَعْنَى تَأْتِمُّ بِذَلِكَ يَفْتَضِي ذَلِكَ عَمَلُ
الْإِسْتِقْرَارَةِ وَقَرَأَ بِعُقُوبِ تَجَوُّنَ بِعَمَلِ السَّاءِ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ.

والمراد بالسما هذه الاجرام العلوية او جهات العلو وتم لعله لتفاوت ما بين الخلقين
وتفضل خلق السماء على خلق الارض كقول شعرا كان من الذين آمنوا باللاتراسخى الى
الوقت فانه يخالف ظاهرا تولد تعالى والارض من بعد ذلك كصها فانه يدل على تأخر
دحو الارض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وتسويتها الا ان تستالف بها
مقدار النصب الا ان تفر دل عليه انتم اشد خلقا من السماء بناها
رفع منكم كما مثل تعرف الاسم وتدر امرها بعد ذلك لكنه خلاف الظاهر.

[illegible]

ترجمہ: اور اس سال سے ملاویں ملاری احبام ہیں! ملو کی معین ملاویں اور تم غفلت اس تفاوت کے لئے جو ملاویں کی تخلیق کے واسطے ہے اور تخلیق رسا کی تخلیق ناموں پر فضیلت ظاہر کرنے کے لئے یہ عیب کہ شوکان من الذن ابغوا اس نام تفاوت حرام کے لئے ہے۔

[illegible]

تَسْكُوهُمْ عَنْ لَهْمٍ وَعَمَلٍ مِنْ مَعْمُورَةٍ مِنَ الْعُورِ وَالْفُطُورِ وَهِيَ ضَمِيرُ السَّمَاءِ اِنْ
فُسِّرَتْ بِالْاَجْرَامِ لِانَّهُ جَمْعُ اِدْقٍ مَعْنَى الْجَمْعِ وَالْاَفْصِمُ هُمْ يَفْسِرُوهُ بِالْعِدَّةِ كَقَوْلِهِمْ
رَبِّهِ وَجَلَدٌ

سَبْعَةُ مَكْنُوتٍ بِذَلَالٍ وَتَفْسِيرُ اِنْ اِنْ تَقِيلُ اَلَيْسَ اِنْ اَصْحَابِ الدَّرَادِ اَصْدَادُ اَتَجْتَوِ
تَسْعَةً اَقْلَالٍ قُلْتُ فَيَا ذَكَرْ وَلَا تَكُوْلُ اِنْ اَنْصَحَ فَمَلَيْسَ نِي الْاَيَّةِ نَفِي بَرَا اِنْ مَعَ
اِنَّ اِنْ ضَمِيرُهَا الْعَمَلُ لَيْسَ وَالْكُرْسَى لَمْ يَبْقَ خِلَافٌ۔

ترجمہ :- بعد گذشتہ کہ بعد تصور سما ہوا۔ ہاں تراکی کی الزام کی کہ ہے یہ صورت ہے کہ دشمن کو جبرستان
ملنے اور ارمین کے نسب کے لئے دوسرا فعل مقدر ملے جس پر اَنْتُمْ اَسْتَقِلُّ خَلْقًا اَسْمَ اَسْتَقِلُّ بَشَرًا
وَعَمَلٌ مَسْكُوٌّ اَوَّلَاتٍ کَرَامَتِ عَنِ الْاَرْضِ دُنُوِّ عَوَا سَ حَالِجِ ذَلَالٍ دُکُو اَللّٰهُ تَوَانِ عَمَلِ اَسْمَ اَسْتَقِلُّ
ہیں کہ تھوڑی تخلیق دستور ہے یا آسمان کی جس کو خطبے بنایا اور اسے مخاطب ذلالت آسمان کے بعد زمین
کے معاملہ پر دیکھ کر کہ خطبے اس کو بھلا یا پس ”بعد ذلک“ تخلیق ارض کی بعد زمین پر ذلالت ذکر ہے گا۔
پیدا تھا استخوانی میں تم تراکی کی الزام کے لئے ماننے کی صورت میں بھی دونوں آیتوں میں تضاد نہ ہو گا۔
لیکن یہ تاویل ظاہر کے خلاف ہے۔

ترجمہ :- پھر ہوا و بنا دیا ازل کو یعنی کامیاب بنا یا کہ دیکھ کر اُسٹ کا ہی سے پاک ہیں اور اگر آسمان کی تفسیر
الزلام سے کی جائے تو جو کہ سماج یا مین حج ہو گا اس لئے جس کی ضمیر اس کی طرف توجہ ہوگی ورنہ جس
کی ضمیر ہم ہوگی اور اس کا بعد اس کی تفسیر ہو گا جیسے ”ربہ و جلا“ میں رحمت کے تفسیر ہے۔
سات آسمان یہ ضمیر سدا بدل ہے یا اس کی تفسیر ہے تو اگر اعتراض کیا جائے کہ کیا ایسا نہیں ہے کہ
اور باب ہیئت کے تاثر سے کہ جس کو افسانہ کہ تو ہم جواب دیں گے کہ ہیئت داخل ہے جو کچھ ذکر کیا ہے اس
میں مشابہت ہیں اور اگر مجمع بھی ہو تو آیت میں ذاکر کی نفی نہیں ہے۔ بلکہ ایسا ہمارے عرفو ذکر میں کو اس
میں مشابہت کر لیا جائے تو کوئی اختلاف نہ رہے گا۔

وَهُوَ يَكْلُ كُلَّ شَيْءٍ بِعِلْمِهِ. فِيهِ تَعْلِيلٌ لَّأَنَّهُ قَالَ وَكَوْنُهُ عَالِمًا بِكُلِّهِ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا
خَلَقَ مَا خَلَقَ عَلَى هَذِهِ النُّظْمِ الْأَكْمَلِ وَأَوَّجِبَهُ الْأَنْفَعُ وَاسْتَدْرَكَ لَهَا مِنْ كَوْنِ فَعْلِهِ
هَذَا الْمُسْقُوعِ الْعَجِيبِ وَالْأَرْتِيبِ الْأَيْتِقَانِ كَانَ عَلَيْهِ نَافِئَانِ الْأَفْعَالِ وَحُكَاةِهَا
وَتَخْصِصِهَا بِالْوَجْهِ الْأَحْسَنِ الْأَنْفَعُ لَا يَتَصَوَّرُ الْأَمِنْ عَالَمِ حَكِيمٍ وَرَحِيمٍ وَنَافِعٍ لَهَا
يَتَخَلَّجُ فِي صَدْرِهِمْ مِنْ أَنَّ الْأَبْدَانِ يَعْدُ وَتَقَسَّتْ وَتَبَدَّلَتْ جُزْأَتُهَا وَتَقَلَّتْ
بِهَيْئَاتِهَا كُلِّهَا كَيْفَ يَجْمَعُ أَجْزَاءُ كُلِّ بَدَنٍ مَرَّةً ثَانِيَةً بِحَيْثُ لَا يَنْشُدُ نَفْسٌ مِنْهَا وَلَا يُقِيمُ
إِلَيْهَا مَا لَمْ يَكُنْ سَعْيًا عِزًّا مِنْهَا كَمَا كَانَ وَنُظْمًا لَا قَوْلَ لَدُنْكَ وَهُوَ يَكْلُ كُلَّ شَيْءٍ بِعِلْمِهِ

ترجمہ :- اور وہ ہر چیز کا علم رکھتا ہے اس میں علت کا بیان ہے۔ گویا یوں فرمایا "وہ کوئی عالم الخ"۔
یعنی جو کہ اللہ تعالیٰ تمام شئیوں کی حقیقتوں کا علم رکھتا ہے اس نے اس نے جو کچھ بھی پیدا فرمایا اس
کال ترین اور مفید ترین طریق پر پیدا فرمایا اور اس میں یہ استدلال ہے کہ جس کی تخلیق اس آئو کے نظم
اور آواز ترتیب پر سورہ فقہا علیہ ہے اس نے کہ افعال کی پختگی اور ان کا شعور جس اور ان عمدہ ترین
اور نافع ترین صورتوں سے شعور کی تعلق یہ سب باقی صرف انہی نعمت سے تصور ہو سکتی ہیں جو عالم
ہو، حکم ہو، رحم ہو۔ اور اس آیت میں ان شبہات کا ازالہ ہے جو کافرین کے دین میں پیدا ہوتے ہیں کہ
اجسام جب ازیرہ دریرہ جو مائیں بنے اور ان کے اجزاء متفرق ہو جائیں گے، دریا بہم مشغول ہیں لی
مائیں گے تو ہر جسم کے اجزاء دوبارہ کیوں کر جمع کئے جائیں گے اور وہ بھی اس طرح کہ ان اجزاء میں سے کوئی
جزا لگ نہ ہوئے ہستے اور ان کے ساتھ دراصل ہستے ہوئے ہستے پھران اجزاء سے جسم دوبارہ ساتھ
کیفیت پر پیدا کیا جائے اور اس کی نظیر اللہ تعالیٰ کا فرمان "وہ جو مکمل خلق خلق علم رہے۔"

واعلم ان جملة الخلق خلق على مبنية مقدسات وقد برهن عليها ان لها بين الاديان
اما الاول في فهم ان سواد الابدان قابلية للجمع والحدوة وانشاء الى البرهان عليها
بقوله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم فلان تعاقب الاقوات والاجتماع والصور
والحدوة عليها دليل على انها قابلية لها بقاءها وانها ذات يانين وروا وبغير
والثالثية فانه علم بها وبما نقها قد در على جمعها واحيلها وانشاء
الى وجه انما يات تعلقه فانه على ابدانهم وابداء ما هو اعظم خلقا واعجب صفات
نكان اقل وعقل اعادتهم واحيانهم وانه خلق بالخلق خلقا مستويا لمحكما من غير
نقاوت واختلال سرعني قبله مصالهم وسلا حاجاتهم وذلك دليل على تناسل
علمه وكمال حكمته جلته قد رتته ودلت حكمته وقد نكس نافع وابوعمر و
الكسائي المله من نحو فله وهو تشبيهه باله بفضل.

ترجمہ :- اور جان لو کہ سر دفتر کی صورت میں ہے جن مقدسوں پر اور ان دیوان آیتوں میں ان جن مقدسوں پر
استدلال کیا گیا ہے۔ پھر مال میں مقتدر۔ وہ یہ ہے کہ اجسام کے بارے اجتماع و حدیث کی وحدت رکھتے ہیں۔ لکن
انسانی اس قدر ہیں کہ جہاں اپنے قرآن و کتب امواتا فاحیا کہ تم میت تم اسے انشاء و کتب اس کے کہ انسانی
واجتماع اور صورت و حیات کا کچھ بد و دیگرے ان مادل پر آنا اس کی دلیل ہے کہ یہ ان چیزوں کی بالذات ملکیت
رکھتے ہیں اور جو حق تعالیٰ پر ہے وہ اس سے الگ کر نہیں کہ وہ اپنی ذات سے غافل ہو جائے اور اس سے غفلت
ہو جائے اور ہا اور سر اور دیگر مقتدر ہو گیا ہے کہ لکن تعالیٰ ان احیاء اور ان کی مراد و حق کو کہ جانتا
ہے اور ان کے کچھ کر کے اور ان کے زندہ کرنے پر قادر ہے اور ان دونوں مقدسوں کے اثبات کی دلیل کی جانب
لہذا اس کو کہ ہے اس تارہ کی ہے کہ اس قدر تعالیٰ اس مخلوق کو اور ان چیزوں کو جو انسان سے ہیں زیادہ عظیم
الخلق اور عجیب الصفات ہیں ان سر و پیدا کرنے پر قادر ہے لہذا وہ ان کو زیادہ عظیم کہہ کرے پر
بدیہ اولیٰ تا دوسرے۔

اور نیز اس طرح اشارہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ پیدا فرمایا اس قدر عظیم الخلق پیدا فرمایا اور اس درجہ
عظم پیدا فرمایا کہ اس میں کوئی تفاوت در خلق نہیں ہے اور اس تخلیق میں جن کی صفاتوں اور حاجات
روانشدوں کا لحاظ ہے اور یہ اس کے اتمائی علم اور کمال حکمت پر دلیل ہے عظیم انسان سے اس کی قدرت
اور لطیف ہے اس کی حکمت۔

اور انے انداز پر فکر رکھنا کہ وہ کون کی ہر کوئی نہیں کر سکتا ہے سب کا قبضہ اور رتہ اس سب سے کہ
انہوں نے اس کے عظیم سے تشبیہ کی ہے جس طرح عظیم انسان کو سب کی برکت ہی اس طرح وہ ہو عظیم
اور اس کو سب کی برکت ہے۔